



ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام

فتح البیان فی حکم مزارع ہندوستان

۷۱۳ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

افصح البیان فی حکم مزارع ہندوستان

۱۳

۱۸

(ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام)

مسئلہ از بہار شریعت در حد اسکا میں مسئلہ مولوی عبد اللہ صاحب طالب علم ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ وہ سب زمین ہندوستان کی جس کی مالگزاری زمیندار فقہ
دیتے ہیں آیا عشری ہے یا خراجی، اگر عشری ہے تو بعد منہائی مالگزاری کے واجب ہے یا بلا منہائی، اور یہ بھی
کہ اس صورت میں کہ زمیندار سب اپنی رعایا کے ساتھ زمین کو بندوبست کرتے ہیں اس صورت میں عشر کس پر
واجب ہے، زمیندار پر یا رعایا پر؟ اور بصورت خراجی ہونے کے وہ مالگزاری جو فقہ دیتے ہیں وہی خراج تصور
کیا جائیگا اور کوئی دوسرا، اور جب دوسرا ہوگا تو مالگزاری منہا دے کر خراج شرعی دینا ہوگا یا بغیر منہا، اور کس
قدر اور کس حساب سے دینا ہوگا، اور بصورت عدم عشری و عدم خراجی ہونے کے ہم زمینداروں کو کیا کرنا چاہئے
جو مراخذ سے بری ہوں۔ بیذاقہ جردا۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوٰۃ والسلام علی من سئل اللہ .
ہندوستان میں مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ سمجھی جائیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت خراجی ہونا دلیل

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحقہ توفیق اللہ تعالیٰ فی فتاویٰ سماویا لا يتجاوز الحق عنه (جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق متجاوز نہیں۔ ت) بلکہ وہ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

پہلی صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تفصیل ہے البتہ تحفہ مرصیہ پھر شر بنیالیہ پھر رد مختار کا اس میں اختلاف ہے اور صاحب رد مختار کی تحقیق نہایت نفیس ہے، درسنے شر بنیالی اور شر بنیالی نے صاحب تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف مہربان ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور مذکور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتماد صرف اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے پر کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری اور

آپ جانتے ہیں کہ عدم روایت، روایت عدم نہیں ہوتی۔ عدم نقل، نقل عدم نہیں۔ حالانکہ نصوص مطلق ہیں اور جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔ اقول اس عبارت کو ہم نے زمین طبع کی اور اسے تاقیامت اپنے لیے رکھا "کا معنی یہ ہے کہ اسے مالکوں کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطور غنیمت اسے لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ یہ مذکورہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

اماعلی الاول فقط ہر و اماعلی الشافی
فکما حققہ فی رد المحتار خلافا لاسما
فی التحفة المرضیة ثم الشربنبالیة
ثم الدر المختار وما حققہ واضع
نفیس والدر انما عزاه للشربنبالی
والشربنبالی لیس صاحب التحفة عن
العلامة صاحب البحر فالیہ دار فیہ
الامر و هو رحمہ اللہ تعالیٰ وما فی التحفة
ثم یستند فیہ النقل انما اعتمد بطریق
روایتہ نقل بلزوم العشر فیہ وانت
تعلو انت عدم الرویة لیست رؤیة
العدم ولا عدم النقل نقل عدم
والنصوص مطلقۃ والعشر واجب فیما لیس
بعشر ولا خراجی کالسقاوہ والجبمال
اقول ومعنی کون ما فاتعنا فابقینا لنا
فی یوم القیامة من دون ان
نعطیہا ملاکھا او کفارنا الخیرین
اد تقسمہا بین الفانین وکذا امامات
ملاکھا قالت لبیت المال انہ العشر
والخراج انما یوجب حقاً للمسلمین و
ہذا قد کانت اوصا رمت لہم
فلا وجہ لان یوجب شیئ لہم

عليهم ففراغ الوظيفة لعدم من يوظف
عليه كاسرى خربة لم تزرع احسلا
اما اذا وجدنا من نوجب عليه فلا
معنى للفراغ وقد نص المحقق
على الاطلاق في فتح القدير واخر
باب زكوة الزروع في تعليل قول الامام
رضي الله تعالى عنه ان الذي
اذا اشترى عشرية من مسلم
تصير حرة مائة وجه قول
ابي حنيفة انه تعذر العشر لان
فيه من معنى العباداة والاسرى لا يتخولوا
عن وظيفة مقررا فيها مشروعا
منعتمرا فهذا بحمد الله نص
فيما عولنا عليه والله الحمد و
بالجملة ما لبثت المال فارغة ما دامت
لها فاذا انتقلت لمالك احد بوجه
صحيح كما هو المحمل في
الامر انهي التي بايدي الناس
يتوارثونها ويتصرفون فيها
تصرف الملاك كما حققه في رد المحتار
وبينا في فاءنا فلا موجد عن التوظيف
الاترى ان الموات تكون لبثت المال

شی واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں، یہاں عشر و فراغ
کا نہ لازم ہونا اس لیے ہے کہ یہاں کوئی ایسا
شخص ہی نہیں جس پر کچھ لازم کیا جائے جیسے کہ بنجر
زمین جو بالکل ہی کاشت نہ کی گئی ہو اور اگر ہم یہاں
ایسے شخص کو پالیں جس پر کوئی سستی لازم کریں تو فراغ
کا کوئی معنی نہ ہوگا۔ محقق علی الاطلاق نے فتح القدير
میں باب زکوة الزارع کے آخر میں امام صاحب
رضی اللہ عنہ کے قول کی علت بیان کرتے تصریح کی ہے
کہ ذمی نے جب عشری زمین کسی مسلمان سے خریدی
تو وہ فراجی ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی
وجہ یہ بیان کی کہ یہاں عشر نہیں ہو سکتا کیونکہ عشر
میں عبادت کا پہلو ہے اور زمین شرعی طور پر کسی مقرر
وظیفہ سے خالی نہیں ہو سکتی اور اختصاراً، بحمد اللہ یہ
یہ ہمارے مختار پر تصریح ہے واللہ الحمد۔ الغرض
بیت المال کی زمین جب تک بیت المال کی ہے
ہر وظیفہ سے فارغ رہے گی حتیٰ کہ وہ کسی طریق صحیح
سے کسی کی ملکیت میں چلی جائے جیسا کہ سلطان الرافضی
کا ہے جو لوگوں کے پاس بطور وراثت منتقل ہوتی
ہیں اور ان میں وہ مالکوں جیسا تصرف کرتے ہیں
جیسا کہ رد المحتار میں ہے اور ہم نے اسے اپنے
فتاویٰ میں بیان کیا ہے اس میں ظیفہ سے چھٹکارا
نہیں، کیا تمہارے علم میں نہیں کہ جب بے آواز زمین

وہی فاسرۃ فاذا اھی تحیی باذن الامام
فقصید ذات وظیفۃ کذا ہذا۔
بیت المال کی ملکیت ہر قوم و خلیفہ سے فارغ ہوتی ہے
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو
وہ زمین صاحب خلیفہ کی ہو جائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔

اور عشر ثوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،
فی تنویر الابصار یجب العشر بل رفع مسنون
الزیراع فی الدر المختار لتصریحهم بالعشر
فی کل الخارج آخر قلت ومن یظلم لا یظلم۔
تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات
نکالے بغیر عشر لازم ہے۔ در مختار میں اس کی دلیل یہ
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ عشر تمام پیداوار پر ہے۔

قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔
زمین اگر بنائی ہوئی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث غلہ قرار دیا جائے تو مالک زمین پر
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالمناصفہ کی صورت میں تنویر غلہ پیداوار کو زمیندار پانچ من عشر
میں دے گا اور اگر اجارہ میں دی گئی جسے رگ نقش کہتے ہیں مثلاً تنویر میں بیگمہ پر اضافی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی خاں نے قول اول کے اظہار ہونے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقتصار الامام المضاف وہ جزم فی منظومۃ
النسی والاسعاف واعتقدہ المتأخرون کالخیر
الرمی واسمعیل الحانک وحامد آفندی
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔
امام خصاف نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور منظومہ نسفی
اور اسعاف میں اسی پر جزم کیا ہے اور متأخرین مثلاً
خیر رمی، اسمعیل حانک، حامد آفندی وغیرہم رحمہم اللہ
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)

معاویہ قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی نفی ناخذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آگہ الفاظ فتویٰ سے ہے
وہ تصحیح الترامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدر المختار العشر علی الموجب کخیر
موظف وقالا علی المستاجر کتصیر
مسلمہ وفی الحواشی ویقولہما ناخذ
در مختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے
جیسا کہ مفرد خراج، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار
پر ہے جیسے کہ مسلمان عاریۃ کوئی چیز لے لے گاوی

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور اگر عامل کا ہے تو حصد کے مطابق دونوں پر ہوگا، رد المحتار میں ماتن کے قول "وفي المزارعة الخ" کے تحت یہ شارح نے جو کما یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر اکتفاء کی وجہ آپ جان چکے کہ صحبت مزارعت کے بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو بحر، مجتبے، معراج، سراج، حقائق، ظہیر وغیرہ میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر نہیں، اور عشر پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا الخ (ذات)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور ہمارے بلاد میں وہی ارفی بان اس سے یہاں اجرتیں بلحاظ عشر ہرگز مقرر نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اجرت سے دلائیں تو غالباً کچھ بچے بلکہ بہت جگہ عشر ہی میں ٹھہرے دینا پڑے باقی مصارف دیہی مالگزار کی اکثر یہاں ہے اور اگر اس پر مجبور کیجئے کہ اب وہ اجرتیں مقرر کر لیجئے کہ عشر و مالگزاری و جملہ مصارف و سہ کو تمہارے لیے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز حیسر نہیں، مزارعین اس پر کیوں راضی ہونے لگے وہی نزاع الناس عن عادۃہم حرج والمخرج مد فروع بالنقص لا یكلف الله نفساً الا ما آتاها سب جعل الله بعد محسوساً وهذا كما ذكر العلامة الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فی اوقاف

فی المزارعة ان كانت البذر من رب الارض عن فعلیه ولو من العامل فعلیہما بالحصة فی رد المحتار تحت قوله وفي المزارعة الخ ما ذكره الشارح هو قولهما اقتصر علیہ لما علمت انت الفتوی علی قولہما بصحة المزارعة لكن ما ذكر من التفصیل یخالفه ما فی البحر والمجتبی والمعراج والسراج والحقائق والظہیریہ وغیرہا من ان العشر علی رب الارض عندہ وعلیہما عندہما من غیر ذکر هذا التفصیل وهو الظاهر لما فی البدائع من ان المزارعة جائزۃ عندہما والعشر یجب فی المزارع والمخارج بینہما فیجب العشر علیہما الخ

۱۳۹ - ۴۰/۱

۶۱/۲

مطبع مجتبیٰ دہلی
مصلیٰ الباب فی مصر

باب العشر

ملہ در مختار شرح تنویر الابصار

ملہ رد المحتار

ملہ القرآن ۶۵/۴

بلاده انه لا تقي الاجرة ولا اضعاها بالعشر
اوخراج المقاسمة قال فلا ينفى العدول
عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في
زماننا يقدرون اجرة المثل ببناء
على ان الاجرة سالمة لجهة الموقف
ولا شئ عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر
دفع العشر من جهة الموقف وان
المستاجر ليس عليه سوى الاجرة فان
اجرة المثل تزيد اضعا فاكثيرة كما لا يخفى
فان امكن اخذ الاجرة كاملة ينفى بقول
الامام والافقون لهما لما يلزم عليه
من الضرر الواضح الذي لا يقول به
احد والله تعالى اعلم آمه۔

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو عند مرثی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شہروں کے ان اوقات
کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ
اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم
پوری ملتی ہے، انھوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں
صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب
نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر
کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقف کے لیے اجرت مثلی
مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر
کئی عشر وغیرہ نہیں اور اگر وقف کی جانب عشر دینے کا اعتبار کیا جائے
اور مستاجر پر سو اترے کچھ ہو تو اجرت مثلی کی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ
مخفی نہیں، تو اگر کا ملا اجرت لینا ممکن ہو تو امام صاحب
کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، تاکہ اس
سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا، واللہ تعالیٰ اعلم آمہ (ت)

یہ وہ زمین جس کی نسبت خراجی ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتداء سے زمانہ سلطنت اسلام سنی اللہ
تعالیٰ حمد یا میں اجراء پر زمین کسی کافر ذمی کی تھی کہ اس نے باذن سلطان ایبار کی، سلطان نے اسے عطا کی،
اس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراجی زمین کے قرب میں ایبار کی، اس کا ولیف ضرور خراج ہے
اور بلاشبہ خراج شرعی سے مالگزاری انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ حساب ادا میں وہ مجرادی جائے دھندا
ظاہر جلی لاخفاء بہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے
کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کیسے اور کیا
ورکنا دیا جائے۔ اقول وہ باللہ التوفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط
ہے، جنہ بلا پر حقیقت دونوں سلطنت شرعیہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں
خواہ انھوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لین حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُتے دفن سلطنت وغیرہ ان کی حمایت سے بجا رہی اس حدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ کنز میں ہے،
 وَاِذَا اخَذَ الْعَشْرُ وَالْخَرَاجُ وَالزَّكَاةُ بِغَسَاةٍ
 لِّمُؤَيَّدٍ اُخْرَىٰ ۖ

ہدایہ، بحر وغیرہ میں ہے،

لَا يَلِي الْأَمَامَ لِمُؤَيَّدِهِمْ وَالْجَبَايَةِ
 بِالْحِمَايَةِ ۖ

تبیین و بحر وغیرہ ذوی الاحکام میں ہے،

اِشْتَرَاةُ اخْذِهِمُ الْخَرَاجَ وَنَحْوَهُ وَقَعَ اتِّفَاقًا
 حَقِّقُوا لَوْلَا يَأْخُذُ دَائِمًا سَنِينَ وَهُوَ عِنْدَهُمْ
 لِمُؤَيَّدٍ مِنْ شَيْءٍ اِلْتِصَالًا ذَكَرْنَا ۖ

رد المحتار میں ہے،

وَيُظْهِرُ أَنَّ أَهْلَ الْحَرْبِ لَوْ غَلِبُوا عَلَى بِلَدَةٍ
 مِنْ بِلَادِنَا كَذَلِكَ لَتَحْلِيلُهُمْ أَصْلَ الْمَسْئَلَةِ
 بَأَنَ الْأَمَامِ لَهُمْ بِحُجْمِهِمْ وَالْجَبَايَةِ بِالْحِمَايَةِ
 وَفِي الْحَرْبِ وَغَيْرِهَا لَوْ اسْلَمَ الْحَرْبِيُّ فِي دَارِ الْحَرْبِ
 وَأَقَامَ فِيهَا سَنِينَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْهَا لَمْ يَأْخُذْ
 مِنْهُ الْأَمَامُ الزَّكَاةَ لِعَدَمِ الْحِمَايَةِ ۖ

ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)
 اور یہ بھی تصریح ہے کہ معرفت خراج لشکر اسلام ہے فقراء کا اس میں کچھ حق نہیں۔

۵۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الغنم	کنز الدقائق
۲۲۳/۲	" "	" "	بحر الرائق
۲۴۴/۲	مطبوعہ کبریٰ بلاق مصر	فصل فی صدقة الغنم	تبیین المحتائق
۲۶/۲	مصطفیٰ البابا مصر	باب زکوة الغنم	رد المحتار

عنا یہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت کی توجیہ میں ہے کہ فقہار کا اس کے ساتھ حق متعلق ہے۔ پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حسداجی زمینوں کے ساتھ حق مقابلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقہار پر خرچ کیا جائے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا ہے اور مال کا فر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے مصارف خراج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور در مختار میں ابن شخنے سے بیوت المال کی نظم میں ہے، اور تیسری قسم حسداج مع عشر ہے۔

آگے چل کر کہا،

پہلی دونوں کے مصارف نص میں موجود ہیں اور تیسری کا مصروف ہمارے مقابلہ (لشکر اسلام) ہوتے ہیں۔

اور فتح اور عنایہ وغیرہ میں باب الجزیر سے غزوہ اچھلے ہے کہ عشر کا مصروف فقہار اور خراج کا مقرر مقابلہ کرنا (لشکر اسلام) ہوتے ہیں اور فتح میں غزوتہ مسئلہ کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقہار کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر مال کے حق کو باطل کر دینا ہے جو جائز نہیں (الرد)

في العناية تحت مسألة شراء ذمي عشرية من مسلم في توجیهه، رواية عن محمد بن حنبل في حق الفقراء تعلق به فهو متعلق حق المقابلة بالامتناع الخراجية ثم قال في توجیهه اخرى ما يصرف الى الفقراء هو ما كان لله تعالى بطريق العبادة ومال الكافر ليس كذلك فيصرف في مصارف الخساراء وفي الدر المختار عن ابن شخنة في نظم بيوت المال

وثالثها خساراء مع عشور

الى ان قال،

لمصرف الاولين اني بنص

وثالثها حواء مقابلتونا

وفي الفتح والعناية وغيرهما قبيل باب

الجزية مصروف العشر الفقراء ومصرف

الخساراء المقابلة ثم وقد اعترض في الفتح

في المسألة العامة على جعل العشرية

بشراء الذمي خراجية بان التغير ابطال

لحق الفقراء بعد تعلقه فلا يجوز الخ

پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقہار کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر مال کے حق کو باطل کر دینا ہے جو جائز نہیں (الرد)

۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر	سہ العناية مع فتح القدير
۱۴۰/۱	مطبع مجتہائی دہلی	"	سہ در مختار
۲۸۶/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	سہ فتح القدير
۱۹۴/۲	"	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	سہ "

اور شک نہیں کہ جب مصروف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو، ولہذا ہمارے امام کے نزدیک عاشر تاجر سے فروزے، کھیرے، گڑی وغیرہ جملہ بکرا جانے والی پیداوار کا عشر نہ لے گا جبکہ فقراء موجود نہیں کہ مصروف ہی نہیں اور وہ اشیاء رکھنے سے بکرا جائیں گی، تو مطالبہ حبث ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مر بطاب
اشترها للتجارة كالبطيخ والقش و
نحوه لبعده عند اب حنیفة فانها
تفسد بالاستبقاء وليس عند العامل
فقراء فی البر لیدفع لهم فاذا بقیت
لیجد هم قسدت فیقوت المقصود آثم
مختصراً۔

فتح میں باب المعادن سے تھوڑا پہلے ہے کہ جو
شخص بزرگوں کی کھیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت
کے لیے انھیں خریدنا مثلاً خربوزہ اور کھیرا وغیرہ،
تو اب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس پر
عشر نہ ہو گا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے خراب ہو جاتی ہیں
اور عامل کے پاس جھیل میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں
وہ عشر دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ خراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اور اختصاراً (ت)
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجوب ہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ
ہے۔ فتح القدیر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الخارج جزاء المقاومة علی حمایتهم
فما سقى بها احموه وجب فیہ امر۔

خراج لشکر اسلام کی حمایت کا معاوضہ ہے، جو
زمین ان کی حمایت سے سیراب ہوگی اس میں خراج
واجب ہوگا اور (ت)

عنایہ میں اسی جگہ ہے،

الخارج یجب جب بالمقاولة فیختص وجوب
الخارج بما یسقى بقاء حمته المقاومة (الی
قوله) الی هذا اشار شمس الائمة آثم

خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے،
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے
چل کر کہا) شمس الائمہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۲	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	باب فین عمر علی العاشر	۱۷۸/۲
۲۸۱/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۸۱/۵
۲۸۰/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۸۰/۵

اُسی کے اوخر باب ذکوۃ الزروع میں ہے ،

الخراج يجب حقا للسقاية فيحصى وجوبه
بما حوته المقاتلة .

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یہ کلمات بظاہر سقوط خراج کی طرف ناظر مگر لفظ دقیق ماکم کہ نفیس وجوب ثابت وقائم ، مطابقت سلطنت و
وجوب دیانت میں فرق بعید ہے ، بہت چیزیں ہیں کہ سلطانی کو ان کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے
جیسے اموال باطنہ کی ذکوۃ جیسا کہ در اور دیگر کتب میں
ہے ، شامی نے جو وغیرہ کے واسطے سے دار الحرب
میں کسی حربی کے اسلام لانے کے بارے میں گفتگو
کرتے ہوئے عبارت مذکورہ کے بعد کہا کہ اگر وہ حربی
مسلمان وجوب ذکوۃ کا علم رکھتا ہے اس کی ادائیگی کا حق ہے
ورنہ اس پر ذکوۃ ہی نہیں کیونکہ اسے ایسا حکم ہی
نہیں پہنچتا جو وجوب کے لیے شرط ہے احادیث .

ولہذا صورت مذکورہ عدم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر ذکوۃ وعشر لے کر ان کے مصارف میں

صرف ذکر کریں تو اباب اموال پر ان کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو اعادہ کی حاجت نہیں ہے اس کا
سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اس کے مصروف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچے
در مختار میں ہے اگر باخیزوں اور فہم حکمرانوں نے اموال
ظاہرہ کی ذکوۃ وصول کر لی مثلاً چارپائیوں کی ذکوۃ ، یا
عشر و خراج وصول کر لیا تو اب ماکوں سے دوبارہ نہیں
دیا جائیگا بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا
ہے) اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو ماکوں پر بطور دیانت
عشر و ذکوۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر
خود خراج کا مصروف ہیں۔ (ت)

في الدر المختار اقتداء البغاة والسادطين
الجائرة من ذکوۃ اموال الظاہرة كالسوانح
والعشر والخراج لاعادة على اربابها
ان صرف الماخوذ في محله الا في ذکوۃ
والا يصرف فيه فعليہم فيما بينهم وبين
الله تعالى اعادة غير الخراج لا ہم مصادرة

ملہ العیۃ مع فتح القدر	باب ذکوۃ الزروع والثمار	مکتبہ نوریہ رضویہ مسکو	۹۶/۲
ملہ رد المحتار	باب ذکوۃ الفہم	مصحف الیابی مصر	۲۶/۲
ملہ در مختار	-	مطبع مجتبائی دہلی	۱۳۴/۱

درستی پھر خط دی علی الدرائی میں ہے :

اما الحجاج فلا يفتون باعدته لانهم مصارفه
اذا اهل البغى يقتلون اهل الحرب و
الحجاج حق المقاتلة
ہریہ و بکر و غیر ہما میں ہے :

افتوا بان يصيد وصادون الحجاج لا يصح
مصارف الخرج لكونهم مقاتلة و ان كسوة
معصومها الفقراء و لا يصرفونها اليهم۔

خراج دوبارہ لینے کا فتویٰ ہمیں دیا جائے گا کیونکہ یہ
اس کا مصروف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصروف ہیں اس لیے کہ یہ
مقاتل ہیں اور زکوٰۃ کا مصروف فقراء ہیں لہذا ان پر
خراج نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

تو ثابت ہو کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفس و عوب اور اس لیے تعلیل نے کہ اعادہ خراج اہل جو
نہیں کہ وہ خود بھی مصروف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصروف نہ ہوں جیسے نامسلم قریں تو خراج کا اعادہ بھی ضرور ہے
مصروف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین میں جن میں تعمیر مساجد و ولیفہ امام و مؤذن و ہنر
پل و سرائے و مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علوم دین و خدمت معائے اہل حق و میان دین مشغولین درس و حفظ
و افتاء و غیر ہا امور دین سب داخل ہیں۔

في رد المحتار تحت قول ابن المشحة العمار
الذي في الهداية و عامة اكتب المعتبرة
ان لا يصرف في مصالح كسد الشهور و
بناء القصور و الجسور و كفاية العلماء و
القضاء و العمال و رزق المقاتلة و ذرائعهم
اي ذرائع الجميع۔

در مختار میں ہے :

رد المحتار میں ابن شہنہ کے گزشتہ قول جو ہدایہ اور اکثر
کتب معتبرہ میں ہے کے تحت یہ سب خراج ہمارے
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی بندہ،
پل، راستے، علماء، قضاء، علماء کی خدمت، مقاتلہ
کرنے والے اور ان کے علاوہ، یعنی مذکورہ تمام لوگوں
کی اولا د پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

۴۰۴/۱	دار المعرفہ بیروت	سہ حاشیہ الطحاوی علی الدرائی باب زکوٰۃ الفتن
۱۷۳/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	سہ الہدایۃ کتاب الزکوٰۃ فصل فی مالا صدقہ فیہ
۹۳/۲	مصطفیٰ انجائی مصر	سہ رد المحتار باب العشر

معصرف الجزية والخراج لمصالحها كسب
لغورنا وبناء قطع وجسر وكفاية العلماء
والمعلمين تجنيس، و به يد خل طيبة
لعمركم، و انقصاة و الحال ككتبة قصاة
و شهود قسمة و سقبا سوا حل و رزق
المقاتلة و ذرايهم اى ذرايى من
ذكر مسكين (ملخص)
والى كذا فى الظرفى دى - مجازى كى روزى اور ان سب كى ذريت كى، يعنى جن كا ذكر او پر جو ان سب كى اولاد
كى روزى - كذا فى شرح مسكين - (ملخص) (ت)

بآيه ميں ہے،

الخراج يعرف في مصالح المسلمين و
يعطى قسمة المسلمين و محالهم و عباؤهم
منه ما يكفيهم لانه مال بيت المال و هو
معد لمصالح المسلمين و هؤلاء عملتهم

فتح ميں ہے،

زاد في تجنيس المعلمين و المتعلمين و بهذا
تدخل طيبة العلماء اكل الكل مختصرا.

جنيس المعلمين و المتعلمين ميں يہ اضافہ ہے کہ اس كے
ساتھ طالب علم اس ميں داخل ہو گئے اہ تمام جباروں
ميں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذہب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج ميں خلیفہ ہارون رشید
سے ارشاد فرماتے ہیں،

۳۵۴/۱	مطبع مجبائی دہلی	فصل فی الجزية	لے درختار
۵۴۹/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل و نصارى بنی تغلب الخ	سے البدایہ
۳۰۴/۵	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	~ ~ ~	سے فتح القدر

وسألت من أي وجه تجرى على القضاة و
العمال والأوراق فاجعل (اعز الله اصير
المؤمنين بطاعتكم ما يحرى على القضاة
والولاة من بيت مال المسلمين من جباية
الأرض أو من خراج الأرض والبحرية
لأنهم في عمل المسلمين فيجبرى عليهم
من بيت مالهم ويجبرى على والى كل
مدينة وقاصيها بقدر ما يحتمل، وكل
من جمل قصير في عمل المسلمين فاجبر
عليه من بيت مالهم ولا تجبر على الولاة
والقضاة من مال الصدقة شيئا
إلا والى الصدقة فإنه يجبرى عليه منها
كما قال الله تعالى وتعالى والعاملين
عليها.

اسے امیر المؤمنین! کو نے یہ پوچھا ہے کہ قضاہ اور
عمال کے دن و لیل کا معاملہ کیسے کیا جائے تو (اللہ
تعالیٰ امیر المؤمنین کو رعایا کی فرما نبرداری کے ذریعے
عزت بخشے) قضاہ اور عمال کو مسلمانوں کے بیت المال
یعنی زمین کی ضمان، خراج اور جزیرہ سے و لیل لیت
دیتے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف
ہوتے ہیں پس ان پر بیت المال سے خرچ کروادو
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری
کر دو جتنا وہ کام کرتے ہیں، اور جو شخص مسلمانوں کے
کام میں مقرر کر دے اس پر بیت المال سے خرچ کر دو۔
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو۔
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فرمائی
ہے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے۔ (ت)

اور اگر باغرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بحکم اللہ تعالیٰ وہ بھی جائز مہرود، اور اوپر معلوم
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاد کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب، اور اشیائے سرایتہ لفساد پر
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا، پھر وہاں بھی صرف مطالبہ مفتی ہے نہ وجوب، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ
ما شر اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا۔

في رد المحتار عن المشربلية صومرة
المسألة أن يشتري بئصاب قرب مصفى
الحول عليه شيئا من هذه الخضراوات
للتجارة فتم عليه الحول فحدث «ياخذ
الزكاة لكونه يامر المالك بآدابها»
رد المحتار میں شربلایہ سے ہے صورت مستورہ
یوں ہے کہ سال ختم ہونے کے قریب اگر کسی نے
تجارت کے لیے بصاب کے عرض سبزیات خریدیں
اور اس پر سال مکمل ہوا تو امام صاحب کے نزدیک
اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی لیکن

منصۃ الخیر

مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)

ایکاب خراج میں شکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور نظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہوتا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں مساویۃ اقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے بالکل ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیثیت و جدت الحمایۃ و جدت الجبایۃ (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیثیت ما و جدت الجبایۃ و جدت الحمایۃ (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اس کے عکس نفی کیجے کہ نہ تو جدت الحمایۃ نہ تو جدت الجبایۃ (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا غلط اس قدر ہے اللہ عبارت عیار میں لفظ یخص موجب واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زیادہ بے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے،

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان ائمہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب سبب ترجیح میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمر وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

وذلك لان محمداً رحمه الله صرح في الزيادات ان المسلم لا يتبدأ بتوظيف الخراج كلشم وقع بينهم الغلات فيما اذا احيا مسلم مواتاً فقال ابو يوسف تصبر بحينها الى بما يقرب منها فانت كاشت من حيز امرض الخراج فخرابية او امرض العشر فعشرية لان القرب من اسباب التزجيم وقال محمد ان كان صحتها انها يصل اليها ماء الامهار فخرابية او ماء عين ونحوه فعشرية وكل ذلك في التتم وقد لزمت من هذا توظيف

۴۷/۶

محیط البانی مصر

باب العاشر

لہ رد المحتار

۱۹۸/۶

مکتبہ نوریہ رضویہ سکس

باب زکوۃ الزروع والثمار

لہ فتح القدیر

۲۸۰/۵

باب العشر والخراج

لہ

المخراج على المسلم يداً اذا سقاها
بماء الخراج على ما علمت وهو خلاف
نص الزيادات فاجبت بتقييد ما في
الزيادات بما اذا لم يكن منه منيع
يستدعى ذلك وهو السقي بماء
الخراج لما اذا وجد ذلك
فهو دلالة التزامه بالخراج

ابتدائی طور پر خراج کا تقرر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین
خراجی پانی سے سیراب ہو رہی ہو نہ لاکھیر زیادات
کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے
کہ زیادات کی عبارت میں اس قید کا اعتبار ہے کہ
بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو
جو خراج کا تقاضا کرتا ہو اور وہ عمل خراجی پانی سے
سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

علمت منه جماعة منهم الشيخ حاتم الدين
السفاقي في النهاية وليس كما ظنوا
بل انما هو انتقل ما تقرر فيه المخرج
بوظيفة اليه وهو الماء فان فيه
وظيفة الخراج فاذا سقى به انتقل
هو بوظيفة الى امر من المسلم كما
لواشترى خراجية وهذا ان المقابلة
هم الذين هموا هذا الماء فثبت
حقهم فيه وحقهم هو الخراج فاذا
اسقى به مسلم اخذ منه حقهم كما
ان شئت حقهم في الارض اعي خراجها
لحمايتهم اياها يوجب مثل ذلك
اعادة في الفتح ص ۱۲ باب زكوة
النزوع ۱۲ منه عقر له. (۴)

علم یہ گمان ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ
حاتم الدین سفیقی بھی جنہوں نے یہاں میں اظہار کیا ہے
جبکہ معاملہ وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ
مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔
اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو
جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان
کی زمین پر لاگو ہوگا جیسا کہ کوئی خراجی زمین خریدے
تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقتدرہ وہ لوگ
ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس
پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب
کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے
پانی کا حق یا جائیداد جس طرح خراجی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے
پر مقابلہ کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح
کے باب زکوة النزوع سے حاصل ہے ۱۲ منہ
عقر له۔ (۵)

عقله المحيى الامام شمس الاثمة
السرخسي كما في الفتح ۱۲ منہ عقر له (۴)

علم جواب دینے والے شمس السنسی ہیں جیسا کہ
فتح میں ہے ۱۲ منہ عقر له (۵)

سرقية به لان المخرāj جزء المقاتلة
على حمايتهم فمما سبق بما حموه وجب فيه
هذا ما في الهداية والعتمه ولا حاجة فيه
الى تخصيص المخرāj بما حموه اصلا
بعيثة لم يوجد له يجب انما المحجة الى
استنباع حمايتهم ايجاب المخرج بحيث
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية
معلومه والمخرāj لا يرد ليستدل بوضع
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب
تساويه اما اذا قلنا بان المخرāj يختص
بالحماية كان المعنى هو استغناء بانتهاءها
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال
بوجوده على وجوب المخرāj لامن وضع
التالى لا ينتج وضع المقدم فظهر ان
حديث المخصوص لا يوافق المقصود
فاذن التقرير الصحيح ما اشار اليه في
الهداية وبينه في العتمه والعم ايضا
في تركوته النزوع كما يقتضيه ايضا في
المنهية -

خراج پر راضی ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ خراج تو
حمایت پر مقرر تھا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (خرابی
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا۔
یہ ہر آریہ اور فتح میں تھا۔ یہاں خراج کو اس چیز کے
ساتھ مقید کرنے کی اصل ضرورت نہیں کہ یہ وہاں
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو اور جہاں حمایت نہ ہوگی
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا۔ یہ ضرورت تو ان کی
حمایت کی وجہ سے ايجاب خرج کے لیے ہے یعنی
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات
سے قریب حمایت مازوم اور خراج لازم قرار پائے گا
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے
اور لازم کے لیے (مزموم کے) مساوی ہونا ضروری
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خرج حمایت
کے ساتھ مخصوص ہے تو اب معنی ہوگا کہ خرج کی
نفی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت حمایت
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجوب لازم (حمایت)
سے وجوب خراج پر استدلال درست نہ ہوگا
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر منتج نہیں ہوتی۔
تو اب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود
کے موافق نہیں، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہر آریہ میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس
کی وضاحت زکوۃ النزوع میں کی جیسا کہ ہم نے ابھی تنبیہ میں اس کی عبارت بعد نص نقل کی ہے (ت)
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے، جو زمینیں ہم نے

قہر آخر و صلی فتح کہیں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھا یا قہر فتح کر کے اور جگہ کے کافروں کو دے دیں اُن پر یقیناً
فخراج ہے اگرچہ انہیں آبِ عشری مثل ماران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ جاریہ
المرکا، جامعہ ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا،

نحن نقطع ان الامرض التي اقرا اهلها
لو كانت تسقى بعين او بماء السماء لم تكن
الاخر جية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت
اليهم امراض عشرية ومعلوم ان العشرية
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على
العشرية بل قصير خراجية في قول ابي حنيفة
وابي يوسف خلافا لمحمد فكيف يتبدل
الكافر بتوظيف العشرية كونها عشرية
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك
اما في الابداء فهو ايضا بمنع.

ہیں اس بات کا یقین ہے کہ جن زمین پر اس کے
اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب
ہوتی ہو تو وہ خراجی ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک
کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو
اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی
پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی
بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے
مطابق خراجی ہو جائے گی۔ ہاں امام محمد کا
اس میں اختلاف ہے، تو اب کافر پر ابتدائی طور
پر عشری کیسے مقرر کیا جا سکتا ہے، پھر امام محمد کے
نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداء وہ بھی کافر پر عشری سے منع
کرتے ہیں۔ (ت)

بحر الرقی ہی ہے،

وقد اطل المعقق في فتح القدير في
تقريره ثم قال والحاصل ان التي فحقت
عنوة ان اقرا الكفار عيها لا يوظف عليهم
الا الخراج ولو سقيت بماء المطر وان
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو
کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غلبہ
حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب
ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب
ہوتی ہوں، اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دی گئیں
تو ان پر عشری ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے
سیراب کی جاتی ہوں۔ (ت)

۲۸۰/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکس	باب العشر والخراج	فتح القدير
۵۰۱/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۵	بحر الرائق

امام حنفی زہبی نے تبیین الحقائق میں فرمایا،

هذا التفصيل في حق المسلم اما الكافر فيجب عليه الخراج من اى ماء سقى لان الكافر لا يثبت ابا العشر فلا ياتي فيه التفصيل في حالة الاستعداد اجماعاً.

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے، رہا کافر کا معاملہ تو اس پر خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر ابتداءً عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداءً اس میں بالاتفاق تفریق و تفصیل نہیں ہوگی۔ (ت)

اسی طرح بحر الرائق و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا، ولہذا اعلام علی نے متن میں مطلقاً لا بحر میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا اس میں السواد خراجیہ (سواد کی زمین خراجی ہے۔ ت) کے بعد فرمایا،

وكذا اكل من فتح حنوة، اقر اهلها عليه او صولحوا سوى مكة۔ اسی طرح ما سوائے مکہ کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا یا ان سے صلح کر لی گئی۔ (ت)

اور اصلاً خلاف کا ذکر نہ کیا حالانکہ انہیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلاف ہو ضرور نقل کریں گے۔

قال في حنبلة او صرححت بذكر الخلاف بين امتنا۔ علامہ علی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی تصریح کروں گا۔ (ت)

اسی طرح تنہ جلیل کنز میں مطلق فرمایا،

فتح حنوة واقر اهلہ علیہ او فتح صدحاً خراجیہ۔ وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی۔ (ت)

اور خلاف کی طرف باوصف التزام ہوا یا نہ کیا تو نبی جو زمین ذمی نے اس کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۶۲/۳	مطبوعہ کبری امیر برہلاق مصر	باب العشر والخراج ۱۰	تبیین الحقائق
۲۶۰/۱	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	- - -	محقق لا بحر
۱/۱	- - -	خطبہ الکتاب (مقدمۃ الموعظ)	-
۱۹۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزية	کنز لدقائق

پانی عشری دیا ہو، حج التقدير و تبيين الصلوات و تجرالاتی وغیرہ میں ہے۔

لو احببنا ذی کانت خراجیة سواء سقیمت عند
 محمد بن ماء السماء ونحوہ اولاً وسواء کانت
 عند ابی یوسف من حیث ارض الخراج او
 العشر اذ فطرہ صحت ما انتہا فی العسایة
 تبع لیس یة وکون انی ظاہر نقل فی الہدایة علی
 خلاف نقل فی الغنیة کما ینہد المحقق فی الفتا
 و قد ولی الہدایة والفتا۔

اگر کسی ذمی نے زمین کو آباد کیا تو وہ خراجی ہوگی خود
 آسمانی پانی وغیرہ سے سیراب ہو یا نہ ہو اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک خواہ خراجی کے قریب ہو یا عشری کے قریب
 اس سے اس کا ضعف ظاہر ہو گیا جو عسایہ میں نہایت کی
 اتباع کرتے ہوئے میلان کیا ہے ہدایہ میں نقل ظاہر
 کی طرف اور وہ نقل غایۃ کے خلاف ہے جیسا کہ محقق
 نے فتح میں کیا، اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت اور فتح کا
 مالک ہے۔ (د۔ت)

لاحرم خود عسایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،

اذا کانت لمسلم دار خطلة فجعلها یستأجر
 فعلیه العشر معناہ اذا سقاها بماء العشر
 واما اذا کانت تسقى بماء الخراج فعیسھا
 الخراج لان المؤنة فی مثل هذا تسدور
 مع الماء۔

جب بھور قبضہ کسی مسلمان کی خالی زمین پر گھر بنایا
 پھر اسے اس نے باغ بنادیا تو اس پر عشر ہوگا،
 اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ عشری پانی سے سیراب
 ہوگا، ہو اور جب وہ خراجی پانی سے سیراب ہو تو اس
 میں خراج ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں عشر و خراج کا
 معاملہ پانی کے ساتھ ہے۔ (د۔ت)

اس پر عسایہ میں لکھا ہے،

معنی قوله فی مثل هذا الا سبب السق
 لم یقرر امره علی عشر او خراج و هو
 احتراز عما اذا کانت لمسلم امر من تسقى بماء
 العشر وقد اشتراها ذمی فان ماء ہا
 عشری و فیہ الخراج۔

ماجن کے قول "فی مثل هذا" سے مراد وہ زمین ہے
 جس کا معاملہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم
 نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا
 جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب
 ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو اس کا پانی عشری
 ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (د۔ت)

۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	لے فتح التقدير
۱۸۴/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والشجر	لے الہدایۃ
۱۹۰/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	لے الغنیۃ مع فتح التقدير

دیکھو کیسی صاف تصریح ہے کہ خراج آب خراجی کے ساتھ خاص نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اب بھی اطلاق صحیح نہیں، مسئلہ اچانک ذمی وغیرہ کے متعلق تصریحات ابھی گزریں، ہاں امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اعتبار آب صرف اس صورت میں ہے جہاں مسلمان پر ابتداً وظیفہ مقرر کرنا ہو جیسے اس نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا یا مردہ ریمہ اجار کی، محقق علی الاطلاق نے یوں شرح فرمائی:

قوله الوظيفة في مثله اي فيما هو ابتداء
توظيف على المسلم من هدا ومن الارض
التي احياها لكل ماله يتقرر امره في
طبيعة كما في النهاية بان الذمي لو جعل
دار حطته مستانا و احياها من حد ورضخت
له لشهود القتال كانت فيها الخراج
وان سقاها بماء العشر عند ابي حنيفة
رحمه الله تعالى

ماتن کا قول "الوظيفة في مثله" یعنی اس زمین کا
جس کا ابتداً مسلمان پر وظیفہ مقرر کرنا ہے اور جسے
نے آباد کیا ہو کہ مردہ زمین جس کا وظیفہ مستحکم نہ ہو
جیسے کہ نہایت میں ہے کیونکہ اگر ذمی نے قبضہ شدہ گھر کو
باغ بنالیا یا زمین کو آباد کیا یا اسے جہاد میں شرکت
کی وجہ سے بطور عطیہ ملی تو اس میں خراج ہو گا اگرچہ
اسے اس نے ماہ عشری سے سیراب کیا ہو امام اعظم
رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ (ت)

نمودہ آریہ میں فرمایا:

ان جعلها (اي المجوس داره) مستانا فعليه
الخراج وان سقاها بماء العشر لتعد
ايجاب العشر اذ فيه معنى القرية
لتعين الخراج وهو حقوبة تليق
بحالة اء اقول ومنه ظهر سقوط ما في
العناية على هذا القول من الهداية،
ما تضمنه قل ان يقول اما ان يكون
الاعتبار للماء او لحال من توضع
عليه الوظيفة فان كان الاول وجب
عليه العشر وان كان الثاني ناقض هذا

اگر (مجوسی نے اپنے دار کو) باغ بنادیا تو اس پر
خراج ہے اگرچہ اسے عشری پانی سے سیراب کیا ہو کیونکہ
یہاں وجوب عشر متعذر ہے اس لیے کہ عشر میں عبادت
کا پہلو ہے نہ اخراج متعین ہو گا جو بطور معتبرت مجوسی
کے حال کے مناسب ہے اقول اس سے حایہ
کے اس اعتراض کا ساقط ہونا ہی ہو گیا جو ہدایہ
کے قول پر ان الفاظ میں کی کہ مقرر من کہہ سکتا ہے
کہ یہاں اعتبار پانی کا یا اس شخص کا ہے جس پر عشر
خراج لازم کرنا ہے، اگر پال کا اعتبار ہے تو مجوسی پر
عشر لازم آئے گا اور اگر شخص مکلف کا اعتبار ہو تو اس کا

۱۹۸/۲	مکتبہ قدیریہ رضویہ سکسٹر	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ فی التقریر
۱۸۴/۱	الملکیتۃ العربیہ کراچی	" " "	ملک الہدایہ

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تدور مع الماء) (ووجب على المسلم العشرة اذا سقى ارضه بماء الخواجر) وجه السقوط ان الكلام ههنا في الذي وما صرح به دوران المؤنة مع الماء انما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا مباح للتناقص اصلا و لاجل حجة التي تجثم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحل شرط وجوب الحكم وانما فليس بمحليل لا يجاب العشر عليه لكونه عيبا ذوقا وكيف ما كان لمقصودنا حاصل و هو بطلان تحصيل الخراج بالماء الخراجي اما مطلقا واما فيما لم يتقدرا مرها على وظيفة نعم هو صحيح عند صاحب المنهب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط.

اس وقت فقط یہ ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا تقرر کرنا ہو۔ (ت)

پھر منشی بر یہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا اگر پر آب عسری دیا ہو، اور عسری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے،

لو احياه مسلم احتبوقية۔

اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)

سنة العناية مع فتح القدير	باب زكاة الزروع والثمار	مکتبہ قدیر رضویہ سکھر	۱۹۸/۲
سنة تنوير الابصار متن در مختار	باب العشر والخراج	مطبع مجتبائی دہلی	۲۲۹/۱

رواۃ میں ہے ،

هذا عند بنی یوسف واعتبر محمد الماء فان
حييا به ماء ، لخراج فخر اجية والا فغشوية
يحرر و بالاول يفتي در منقح

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین ، خراجی
پانی سے آباد کی ہے تو وہ خراجی ہوگی ورنہ عشری ،
بحر۔ قوی پہلے قول پر ہے در منقح ۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز
وغیره وقد مره في متن الملتقى فافاد
بتوجيه على قول محمد وقال وهو
المختار كما في العموى على ان كنز تحت
شرح قرا حصارى وعليه المتن

اسی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔
اور منقح کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات
کو مفید ہے کہ انھوں نے اسے امام محمد کے قول پر
ترجیح دی ہے اور ح نے کہا کہ یہی مختار ہے جیسا
کہ قوی علی الکنز میں شرح قرا حصارى کے حوالے
سے ہے اور متن اسی پر ہیں ۔ (ت)

معنا اگر تخصیص مان بھی جائے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداً اس کی خراجیت کا مفید
ہو چکا بقا بھی خراجیت ، بقا ید پر موقوف رہنے کی کیا دلیل ہے ، اور پھر ظاہر کہ ہمارا کلام بقا میں ہے ،
لا تری ان الخراج یجب عقوبة على
الکفر ثم لا یحتج فی بقائه حتى لو اسلموا
لورسقط الخراج عن اراضیهم کما نصوا
عليه قاطبة ۔
آپ جانتے ہیں کہ خراج کفر کی سزا کے طور پر واجب
ہوتا ہے پھر اسی بقا میں اس کا محتاج نہیں جس
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی ان زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بہ ثبوت شرعی ثابت ہو گیا بدو
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکر ثابت ہو گا لکن خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامید
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، پدایہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا ،

سبب الحقیقین واحد وهو الارض النامية
الا انه يعتبر في العشر تحقيقا وفي الخراج
تقدیرا ولهذا يضافان الى الارض

فتح القدير میں ہے :

قال الشافعي يجمع بينهما لانت سبب
العشر الارض النامية بالخارج تحقيقا
وسبب الخراج الارض النامية بتقدير
وقد تحقق سبب كل منهما ولا منافاة
بين الحقیقین فیجب ان ولتا ان تعدد الحكم
واتحاده بتعدد السبب واتحاده وسبب
كل من الخراج والعشر الارض النامية
ولهذا يضافان اليها فيقال خراج
الارض وعشر الارض والاصافة دليل
لسببية وكون الارض مع انفاء التقدير
غير الارض مع التحقيق مخالفة اعتبارة
لاحقيقة فالارض النامية هي السبب
واذا اتحد السبب اتحد الحكم مطلقا
طور پر ہے ، یہاں حقیقت مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو
حکم بھی ایک ہی ہوگا اور احتصاراً (ت)

دونوں حقوق (عشر و خراج) کا سبب یک ہے
اور وہ ارض نامی ہے ، ہاں عشر میں اس کا نامی ہونا
عملاً اور خراج میں بالفرض ہے ، یہی وجہ ہے کہ
ان دونوں کی نسبت زمین کی طرف ہوتی ہے (ت)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا
ہے کہ عشر کا سبب ارض نامی ہے عملاً پیداوار
اور خراج کا سبب ارض نامی ہے پیداوار کا مکان
ہے اور یہاں دونوں کا سبب محقق ہے اور دونوں
کے حقوق میں منافات بھی نہیں لہذا دونوں واجب
ہوں گے ، نہاری دلیل یہ ہے کہ حکم کا متعدد درود
ہونا سبب کے متعدد اور حد ہونے پر موقوف ہے
خراج و عشر کا سبب ارض نامی ہے اسی لیے زمین
کی طرف ان کی نسبت کرتے ہوئے کہا جاتا ہے ،
زمین کا خراج ، زمین کا عشر اور کسی کی طرف اضافت
اس کے سبب ہونے پر دلیل ہے ۔ زمین کا امکانی
نمو پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا ایسی زمین کا
غیر ہونا جو واقعہ نمو پر مشتمل ہے ، یہ اعتباری
طور پر ہے ، یہاں حقیقت مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو

ہمنوز بعض وجہ اور فہم فقیر میں ہیں کہ بخوبی اطاعت ترک کیں و فیما ذکرنا کفایۃ و اللہ ولی
الہدایۃ (ہم نے جو ذکر کیا یہ کافی ہے اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کا مالک ہے ۔ ت) کسے دیں ، اس کا

سہ الہدایۃ باب العشر والخراج الخ
سہ فتح القدير
المکبۃ العربیۃ کراچی ۵۷۳/۲
مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۸۶-۲۸۷/۵

جواب : بیان سابق سے واضح ہو گیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمایاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اس کا مصرف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی تک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے ، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے ۔ غلایہ میں ہے ،

الخارج في ذمة المالك والعشر في
الخارج^۱۔

خارج مالک کے ذمہ ہے اور عشر پیداوار پر

ہوتا ہے ۔ (ت)

کج میں ہے ،

العشر في الخارج و الخارج في الذمة۔
عشر پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ
ہوتا ہے ۔ (ت)

حق کہ خراجی زمین کے مالک کے لیے خراج کی
ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں ،
جیسا کہ تنزیہ یعنی خراج مقاسمہ میں ہے ، مگر یا یہ مال
مشتراک ہے اور حاکم کو خراج لینے کے لیے پیداوار کا
رد کر لینا جائز ہے جیسا کہ درمیں یعنی خراج مولف میں
ہے ، و آیہ میں ہے رہن اور کفالتہ خراج میں
دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ
کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے
لہذا اتفاقاً نئے عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن
ہو گا ۔ (ت)

اور وہ ایک ہی ثابت معروف شئ ملک و دین ہے
حق لا یعد لصاحب امرض خراجیۃ احکل
غلثہا قبل اداء خراجہا کما فی التنبویر
ای فی خراج المقاسمۃ فکانہ کامت
مالا مشترکا ، وللا مام حبس الخسارج
لخریج حکم فی الدرا ای فی الخراج الموقوف
وقد قال فی الہدایۃ الیہن و الکفالتہ جائزا
فی الخسارج لانہ دین مطالب بہ
ممكن الاستيفاء فیمكن ترتیب موجب
للعقد علیہ فیہما۔

۲۸۶/۵	مکتبہ فرید رضویہ سکھر	باب العشر و الخراج	سہ العنایۃ مع فتح القدر
"	"	"	سہ فتح القدر
۱۳۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب العشر	سہ تنزیہ الابصار حق و مختار
"	"	"	سہ در مختار
۱۰۶/۳	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الکفالتہ	سہ الہدایۃ

اور ذمہ دین سے مشغولی ہو تو بے ادایا ابرا صفت اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا سب قطع ہوگا بلکہ اس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر برائے ذمہ کر کے خراج میں اصالۃ حق فقرانہ ہونا ضرورتاً انہیں دئے جانے کے منافی نہیں کسی ساوا الدیون (جیسا کہ تمام دیون میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے، خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مولفہ کہ ایک مقدار معین دسے پر لازم کر دی گئی خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بلکہ اور کچھ جیسا امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر مرہب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مولفہ ہی تھا، بیت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا نہ کہ غلہ، میرہ، ترکاری وغیرہ۔ بلکہ ہاتھوں سے عام بلاد میں سسلاطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہر آریہ میں فرمایا،

دقی دیا س ما وظفوا من الدراہم فی الاساطی
 حکمها ونزلک کذلک لان التقدر یجب ان
 یكون بقدر الحاجة من ای شی کانت
 ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر دراہم کا تقدر
 کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ
 بقدر طاقت مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ
 جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ہر زمانہ کا خراج مولفہ ہی سمجھنا چاہیے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہستی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں اس پر خراج مقاسمہ تھا، خراج مولفہ بالاتفاق ملک زمین پر ہے اور خراج مقاسمہ صاحبین کے نزدیک مزارع پر امام کے نزدیک زمیندار پر کما فی الدرد والاشاقیہ (جیسا کہ در اور شام میں ہے۔ ت) گفتاویں اگر مقدار معلوم ہو کہ نہ سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں مقاسمہ تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اسی قدر دیں اور شرط سے، اولاً خراج مولفہ میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المؤمنین عسکرفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ نہ سب صحیح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المؤمنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج مقاسمہ میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اُسے کیا وہ اس زمین سے اب بھی ہو در نہ بلحاظ طاقت دیں۔

فی التوزیر التصفیف عین الانصاف فلا یزاد علیہ
 فی الرد المحتار لا یزاد علیہ فیہ ولا فی
 تو یہ میں ہے نصف دینا عین انصاف ہے لہذا اس
 پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد المحتار میں ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف الله في الدر المختار
ولا في الموظف على مقدار ما وظفه عمر
رضي الله تعالى عنه في التتميم وينقص
مباوظف ان لم تطلق الله في مراد المحتسب
قال في التمهيد لا يزيد على النصف وينبغي ان
لا ينقص عن الخمس قاله الحداد في
وكان عدم التنقيص عن الخمس غير
مستلزم فذكر الحداد بحثا لكن قال الحيز
انهم لا يجب ان يحصل على ما اذا كانت تطبيق
فلو كانت قليلة الربح كثيرة المؤن ينقص
اذ يجب ان يتفاوت الواجب لتفاوت المؤنة
كما في امر من العشر الله مختصرات -

کہا جائے اور نہ ہی خراج مقاسمہ اور خراج موظف
میں نہ در مختار میں ہے اور نہ ہی خراج موظف میں اس
مقدار میں اضافہ کیا جاسکتا ہے جو سیدنا عمرؓ روق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کی ہے اور تویر میں ہے اگر
طاقت نہ ہو تو مقررہ میں کمی جاسکتی ہے اور در مختار
میں ہے کہ ہر میں ہے کہ نصف سے زیادہ نہیں کیا جاسکتا
حدادی نے کہا مناسب ہے خمس سے کم نہ کیا جائے اور
اور خمس سے کم نہ کرنا منقول نہیں تو حدادی نے اسے
بطور بحث ذکر کیا ہے۔ لیکن غیر ملکی نے کہا ہے کہ ایسے
اس صورت پر محمول کرنا ضروری ہے جب وہ زمین طاق
رکھتی ہو، اور اگر رقبہ کم ہو مگر اخراجات اس کے
زیادہ ہوں تو پھر کم کیا جاسکتا ہے کیونکہ اخراجات کے
تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے اور مختصراً (ت)

اور اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصبت دیں اور مقررات امیر المؤمنین میں اسی کا ہی ذکر رکھیں، غرض ہر جگہ
پوری مقدار میں خمس سے زیادت جائز نہ تھی۔

لان التنقيص اما كان يشبه تنقيص الامصار
ولم يشبه فلو يثبت فكان الاستقصاء فيه
فراج الذمة يقينا فكان الاحوط ههنا كله

کیونکہ کسی امام کے کرنے سے جوگی اور جب وہ ثابت نہیں
تو وظیفہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں یقینی فراغ ذمہ
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر والخراج الإ	سہ رد المختار
۳۴۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	"	سہ در مختار
"	"	"	سہ تویر الابصار متن در مختار
۳۸۶/۳	مصطفیٰ البانی مصر	"	سہ رد المختار
۳۸۴/۳	"	"	سہ

نے کہ یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تنقید کی ہے اور
میں امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ یہ صواب ہوگی
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وحدہ کی طرف سے ہے
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجا لاتا ہوں، اور اگر
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے
اپنے اللہ کے امن میں آتا ہوں ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلیٰ العظیم۔ (ت)

وایضاً قرۃ فاروقیہ فی جریب ساکنہ یہ ہے ہر قسم غلے پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور گلاب یعنی خوبنصہ
تربوڑ کی پالیزوں، کھیرے لکڑی بینگن و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرباس کے گھنے باغوں پر اسی کے اندر
زراعت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے باور میں وہی قدر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھرن قسم
میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے بونے کی طاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر تیار ہو اس
کے اعتبار سے خراج ادا کرے مثلاً انگور برسکتا ہے تو اُنھیں کا خراج دے اگرچہ گیوں بونے ہوں، اور گیوں
کے قابل ہے تو اس کا خراج دے، اگرچہ جو بونے ہوں ہر حال میں خراج سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ
سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت بالکل معطل رکھ چوڑے اور یہ جریب انگریزی گز سے کہ ان
جگہ میں رائج ہے جس کی مقدار سولہ گز ہے ہر گز میں انگل، پینتیس گز مسطح ہے یعنی ۲۵ گز طول ۲۵ گز عرض
اور صاع دو سو ستر تو لے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دو سو اٹھاسی روپیہ بھر کہ رامپور کے سیرے پور میں میر
ہوئے اور دس درہم کے صاع ۹ پانی یعنی دور و پے پے تیر و آنے اور پانچواں حصہ چھپے کا پانچ درہم کے
صاع ۴ پانی ایک درہم کے ۲۵ پانی یعنی ۱۹ پانی یعنی ۲ پانی کم ساڑھے چار آنے۔

درختار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ہر جریب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور
جریب طولا عرضا ساٹھ ذراع کا ہو، اور ہر ذراع سات
مٹھیلوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے
جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وطیعہ او کیا جائیگا
جیسا کہ کافی، شربلا لید میں اور اسی کی مثل بھر میں ہے

من اول الکلام الی هنا مما اخذ الفقیر
تعقها وارجوان یکون صوابا ان شاء اللہ تعالیٰ
فان صبت فمن اللہ وحده وانا احمد اللہ
علیه وان اخطأت فمسی ومن الشیطان
وانا اسرؤ الی اللہ منه ولا حول ولا قوة الا
باللہ العلیٰ العظیم۔

فی الدار المختار و صاع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لکل جریب ہوستون و راعاف مستین بذراع
کمری بسبع قبضات صاعا من برا و شصیر
(والصحیح انہ مما یزرع فی تلک الارض
کما فی الکافی شربلا لید و مشدہ
فی البحر) و دس صاعا من اجود

التقود (ورن سبعة كما في الزكوة بحون)
ولجرب لربة (وهي القشاد والخيال)
والطبخ والبادنجاني وما جرى مجراة)
حصنة دماهم ولجرب الكرم او
النحن متصلة اقيد فيهما ضعفها و
ليس فيه توظيف عمر كزعفران وستان
فيها اشجار متفرقة يمكن السزراع
تحتها طاقته ونفاية الطاقة نصف
الحى راح لاس النصف عين لاصناف
مختصرا مزينا اصابت الالهة
من راد المختار و قد السد
لوشراخ الاحس قادر على الاعلى
كزعفران فعليه خراج الاعلى
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى
ظلمة في راد المختار عن العنابية
ردا پانه كيف يحوز الكتمان وانهم
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا
واجيب باننا لواءتينا سبذلك
لادعم كل ظالم في ارض
ليس شانها ذلك انها
قبل هذا كانت تسزراع
السزعران فياخذ خراج

اور فتوہ میں سے ایک درہم لازم ہو گا جس کا وزن
سات مثقال ہو جیسا کہ زکوٰۃ میں ہوتا ہے، بحر،
اور سبزیات (اور وہ کھیرے، تر، خرپونجہ، بیشک اور
ایسی دیگر اشیاء کی جو سب میں پانچ درہم، انور اور
خوما کے گھنے باغوں (یہ قید دونوں کے لیے ہے) میں
کس درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران اور
وہ باغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہو گا اور انتہائی
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا
عین انصاف ہے اور مختصر، ہاں قوسین کے اندر
رد المختار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا
خرج ہو گا، یہ جان تو یا جائے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے
تا کہ ظالم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المختار میں
حنایہ کے حوائج سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا
چھپا یا کیجے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں
تو ظالم ہرزین کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ
اس سے پہلے اس میں زعفران بریا جاتا تھا اگرچہ

۳۲۹/۱ مطبع مجتبیٰ دہلی

۲۸۵-۸۶/۳ مطبعہ اہلبائی مصر

۳۵۰/۱ مطبع مجتبیٰ دہلی

باب العشر والخروج الخ

۲

۲

کے در مختار

رد المختار

کے در مختار

ذَلِكْ وَهُوَ ظَلَمٌ وَعَدْوَانٌ لَهُ وَالنَّفْظُ لِلْعَتَمِ
 قَالُوا لَا يَهْدِي بِهَذَا الْمَافِيَه قَسَطُ الْمُنْظَمَةِ عَلَى
 احوال المسلمين اذ يدعى كل ظالم ان امرضه
 قصصه لى راعة السعصران ونحوه وعلاجه
 صعبه قلت والذى يؤدى بنفسه ولا جاني
 كما فى بلادنا فلا يخشى ذلك فله احوالت على
 ملهناك وفي الهداية ان علب على ارض الخراج
 الما وانقطع الما عنها واصطدم النزع آفة
 فلا خراج عليه ، ان عطفت صاحبها فعليه
 الخراج ، ولا يتكسر الخراج بتكسر الخراج
 فى سنة له بالانتقاء ، والله سبحانه وتعالى
 تر اس پر خراج نہ ہو گا اور اگر ملک نے زمین کو معطل رکھا — تر اس پر خراج ہو گا ، ایک سال میں دوبارہ
 پر سے اور پر خراج نہ ہو گا اور اختصاراً ، واقعہ سجادہ تعالیٰ اعلم دست

مشکلہ از موضع سرسبز علی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲۰ جب ۱۳۳۱ھ

نید دریافت کرتا ہے کہ ام کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے
 فروخت حدیث نہ ہو۔

الجواب

بہار اس وقت پہنچ چاہئے جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ، اس سے پہلے بیج جائز ہیں
 اور اس وقت اس میں عشرہ واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد کو پہنچ جائیں کہ اب کچے اور ناقم ہونے کے باعث ان کے
 بڑھنے ، شوکھ جانے ، مارے جانے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوئے ہوں ، یہ حالت جس کی ملک
 میں پیدا ہوگی اسی پر عشرہ ہے ، بانی کے پاس پھل ایسے برتنے تھے اس کے بعد بیچے تو عشرہ پائے رہے ، اور جو اس حالت

۲۸۹/۲	محیطۃ البانی مصر	باب العشر والخراج	سہ رد المحتار
۲۸۵/۵	مکتبہ فوریر مصر	"	سہ فتح القدیر
۵۴۲/۲	المکتبۃ العربیۃ کراچی	"	سہ البایۃ

تک پہنچنے سے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچنے تو عشر مشتری پر سبہ طبعی ہی حکم کھیتی کا ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کی زکوٰۃ

مشتملہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانور ان حسب ذیل پر جو کہ غرض کا شتہ کاری ہیں اور تجارت کی
غرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں، بینوا اتوجروا۔
تقصیل، بیل ۱۰، گائے ۲۱، بچہ گائے دو سال کے ۱۳، بچہ اندر ایک سال ۳، بھینس ۲،
بھینس زائد دو سال ۲، بچہ بھینس کہ از ایک سال ۲، بھینس ۶، کل ۶۰ راس۔

الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیڑ، زغراء، مادہ، غراء، دونوں مخلوق، جبکہ قدر نصاب ہوں ذکر اونٹ میں
پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیڑ بکری میں چالیس ہے، اور بونے جوتے لادنے، کھانے کے لیے زرے لگے ہوں
بلکہ تمام جامات اصلہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھنے کے لیے پالے جاتے یا شوق پرورش و فربہ
کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چمڑے چمڑے چرنے پر لگنا کھاتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور
تمام سال کے وقت وہ سب جانور ایک فرس کے معنی سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیڑ بکری ایک سال
سے کم کے نہ ہوں مگر ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہو تو ان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی
زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی نوع ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تیس سال تک
کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر اسی طرح ایک ہی واجب رہے گا، ساٹھ پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے
استر تک دو بچے ایک سال، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اسی تک ایک بچہ ایک سال ایک
دو سال، اسی پر کہ دو چالیس ہیں تو اسی تک دو بچے دو سال، تیس پر کہ تین تیس ہیں تو اسی تک تین بچے ایک سال
سو پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے ایک سال ایک دو سال، ایک سو دس پر کہ ایک تیس
دو چالیس ہے ایک سو اسی تک ایک بچہ ایک سال، ایک سو بیس پر کہ چار تیس کا مجموعہ ہے تین چالیس
ایک سو اسی تک چار بچے ایک سال دس چار تیس ہیں۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ
یک سال، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سال لازم آتا جائے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی
سب معاف ہوں گی اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ ایک سال دس سال لیں گے۔ اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یہ بھی بکری غلوٹ ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متحدہ بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فریہ کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان کی سالہ بچوں میں سب سے ہلکا یا بھینس کے کیسالہ بچوں میں سب سے فریہ لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے ایک سالہ بچوں میں سب سے ہلکا یا گائے کے ایک سالہ بچوں میں سب سے فریہ دیا جائے گا۔ تو یہ اراکھار و درختاں میں ہے۔

ساتھ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارا کرے، اگر ایسا جانور کسی نے دودھ انسل اور گھی کے لیے رکھا ہو، برائے میں ہے کہ اگر گوشت کے لیے ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ ڈالنے یا سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا تو وہ جانور سترہ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے) بھینس (کا حصہ) (تیس ہے ان میں) تبیع، ایک کامل سال کا واجب ہوگا، (یا تبیع) اس کی نش (اور چالیس میں ایک سن دو سال یا ایک سن) اس پر اضافہ میں کوئی مشی نہیں، (ساتھ تک پھر ساٹھ پر تیس میں جو کہ تھا اس کا دو گنا لازم ہے اور اس پر قوی ہے) پھر تیس پر ایک تبیع اور ہر چالیس پر ایک مسنہ ہوگا مگر اس صورت میں جب تداخل ہو جائے مثلاً تہ ادا ایک سو بیس ہوگی تو اب اختیار ہے چار تبیع دسے جسے یا تین مسنہ، اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (محنت و مشقت لینے والے

(اسانعة المكنتية بالمرعى كثر انعام لقصد المدروا الفضل) و السمن في البداة ثم لو اسامها للتحميم فلا زكوة كما لو اسامها للتحصيل و امر كوب، و لو للتجارة ففیه زكوة التجارة (فلو علفها نصفه لا تكون سائمة) فلا زكوة للثلاث في الموجب (نصاب البقر و نجاس و ثلاثون سائمة و فیها تبییم ذو سنة) كامنة (او تبیعة) اشاء (و فی امر یعیین مسن ذو سفتین او مسنة) و لا شئ فیما مراد (الی مستحقین ففیها نصف من فی ثلاثین) و علیہ الفتوی (ثم فی حکل ثلاثین تبییم و فی کل امر یعیین مسنة الا اذا تعدا خلا كما نة و عشرون فیخیر بین امر یعم اربعة و ثلاث منات و هكذا) (و لا شئ فی حوامل و حمل) بفتحین و لد

الثقة (وقصیل) ولد الثقة (وعجول)
 یورث من یورث ولد البقرة وهو رثه ان یسوت
 کل الکلباس ویتم الخول عن اولادها الصغار
 (لا یتبعوا لکبیر ولو واحد) (لا ینفی)
 وهو ما بین النصب فی کل الاموال اعم لمحصا
 منقطع

رواقت میں ہے :

الجد موس ہونوع من البقر کما فی المغرب
 فهو مثل البقر فی الزکوۃ والاضحیۃ و
 الرء ویکمل بہ نصاب البقر وتؤخذ الزکوۃ
 من اغلبها وعند الاستواء یؤخذ اعلی
 الادنی وادنی الاعلیٰ نھر، وعلى هذا الحكم
 البخت و لہراب والضان والمعز ما من
 ملک

اسی میں ہے :

النصاب اذا کان ضاۓما یؤخذ الواجب من
 الضان ولو معز اتمت المعز ولو منہما
 فمن الغالب ولو سواد فمن ایہما شاء
 جوہرۃ ای فی علی ادنی الاعلیٰ او علی الادنی
 کما قد مناک۔

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے
 کے بچوں میں زکوۃ نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ
 بڑے جانور مرتعتے ہیں اور سال ان کے چھوٹے بچوں
 پر مکمل ہوتا ہے (قواب زکوۃ نہیں) مگر اس صورت
 میں بڑے موجود ہوں تو ان کی اتباع میں زکوۃ ہوگی
 اگرچہ بڑا ایک ہو اور غنوں میں زکوۃ نہیں، اور یہ تمام
 احوال میں نصابوں کے درمیان حصہ کرکے جاتا ہے (مختار)

بھینس گائے کی ایک ذراع ہے جیسا کہ مغرب میں
 ہے لہذا یہ زکوۃ قربانی اور بائیں گائے کے حکم
 میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا
 ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوۃ لی جائے گی اور
 اگر برابر ہوں تو آٹھ میں چوکم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیاجائیگا
 یا ادنیٰ کا اعلیٰ، تھر۔ اور اسی کے حکم میں بکری اور مرغی
 ادیش، بھیڑ اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک (تہذیب)

نصاب اگر بھیڑ کا ہے تو بھیڑی وصول کی جائے اور
 اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر
 دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا
 اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہے لو، جوہرہ۔
 یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیاجائیگا۔ جیسا
 کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (تہذیب)

۳۳/۱	مطبع مجتہبی دہلی
۱۹/۲	مصحف البانی مصر
۲۰/۲	"

باب زکوۃ الغنم
 باب زکوۃ البقر
 باب زکوۃ الغنم

سہ در مختار
 سہ روا مختار
 سہ

عالمگیر میں ہے ،

ادق السن الذي يتعلق به وجوب الزكاة
في الابل بنت مخاض وفي البقر تبليغ ، وفي
الغنم هو الشئ كذا في شرح الطحاوی او مقتضا

محکم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوۃ متعلق
ہوتی ہے بنت مخاض ہے ، گائے میں تبلیغ ، اور
بھیر بکریوں میں شئی ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اور
اختصاراً (ت)

در مختار میں ہے ،

بنت مخاض هي التي طعت في السنة الثانية
وتبليغ ذو سنة كاملة ، والشئ من الضان
والعمر هو ما نمت له سنة أم بالالتقاط .

بنت مخاض : جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو ۔
تبلیغ : ایک سال کی عمر ۔ اور بھیر و بکری میں شئی وہ ہوتا ہے
جس پر سال مکمل ہو جائے اور اختصاراً (ت)

ہندیہ میں ہے ،

السوائم تجب الزكاة في ذكورها واناثها
ومختلطهما والسائمة هي التي تسام في
البراري لقصد الدر والنسل والزيادة في
الغن والسمن كذا في محيط السرخسي .

سائمہ چوپایوں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے اختلاط
پر زکوۃ ہے ۔ اور سائمہ وہ چوپائے ہوتے ہیں جو
جنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ،
غن میں اضافہ اور گھنی کا حصول ہو ۔ محیط سرخسی میں
اسی طرح ہے ۔ (ت)

جب یہ قواعد معلوم ہو گئے ، حکم مسئلہ مسئلہ واضح ہو گیا ۔ اٹھا دہل اور دو بھینسے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں
ان پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود مکمل و جوب نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے
تو سب جانور سینٹائیس ہوئے جن پر ایک بچہ دو سال کامل کی عمر کا واجب ہے اور از انجا کہ ان میں زیادہ گائے
ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھیر اہو خواہ بچیا ، اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹائیس
میں اکیس گائے ہیں اور دو بھینسے پوری دو جھوٹیاں ۔ تو اخصل یہ ہے کہ دو برس کامل کی بھیر زکوۃ میں دے ،
في الهندية عن التتار من خانية عن العنابية ہندیہ میں تاتار خانہ سے عنابہ سے ہے گائے

۱۔ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی فی صدقة السوائم فصل ثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۷۸-۷۷
۲۔ در مختار باب مصاب الابل وزکوة البقر وزکوة الغنم مطبع مجتہدی دہلی ۱/ ۱۳۱ تا ۱۳۳
۳۔ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی فی صدقة السوائم نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۷۹

الافضل في البقر ان يؤدى من الذك التبيد ومن
الاشئ لتبيدته - والله سبحانه وتعالى اعلم -
میں افضل یہ ہے کہ ذکر میں تبيع اور مویش میں تبيد
دیا جائے۔ - والله سبحانه وتعالى اعلم -

مسئلہ از گزیدہ ہر پنج محلہ چھاؤنی مکان مولوی مشرف علی صاحب
مسئلہ سید حسین صاحب دامت برکاتہم
۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت میں اس مسئلہ میں طعن اللہ ہم اجمعین زکوٰۃ کن کن
مصارف میں دینا جائز ہے؟ بیوا ترجمہ۔

الجواب

معصوم زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں
بشرایک نہ بائشی ہو۔ اپنا شوہر اپنی بیوی پر طلاق مغلطہ سے دی بوجبت تک مدت سے باہر نہ آئے۔ نہ وہ جو
اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، خواہ اس کو اسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی
نانا نانی اگرچہ یہ اصل و فروغی رشتے عین ذی اہل نہ ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب ہو
نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ بائشی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند شخص سے کا فروغی پیٹے ہی
خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص میں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں ان کے سوا سب کو روا۔ مثلاً بائشہ بلکہ غالیہ عورت کا بیٹا جبکہ
باپ بائشی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض تہویرین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے اور باجوہ
تفہیم اس پر اصرار کرتے ہیں بلکہ حدیث صحیح مستحکم لعل انہی ہوتے ہیں والیہاذا باللہ تعالیٰ وقد اذھنا دلث ف
ہتا ونا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں خوب واضح کر دیا ہے۔) اسی طرح غیر بائشی کا
آزاد شوہر بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ و بائشی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا
بائشہ یا غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ تمیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، بھوپھی، خالہ، ماموں بلکہ انہیں دینے میں دوتا ثواب ہے،
زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا
روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، نہ ان کا کہ انہیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی
خدم چراز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انہیں با تخصیص شمار کر دیا اور نصاب ذکر پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل
ایک ایک سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہوا سے مسکین کہتے ہیں۔
دوم مال ہو مگر نصاب سے کم یہ فقیر ہے۔

توم غصاب بھی مگر حوائج اصلہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چہارم حوائج سے فارغ ہو کر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موصول ہے اور ہونہ میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آئے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا نے کو مریا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں یا محکمہ انکار یا جتہ کی یعنی مذکور پر ہے تو جو غصاب مذکور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ ماری ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر قابل زکوٰۃ جسے ہاکم، مسدوم نے وہ اب احوال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تلیک شرط ہے، جہاں یہ ہیں جیسے محتاجوں کو بطور ایاحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا یا میت کے نعین و جن میں لٹکایا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پٹی سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی جیلے ہیں جو ہمارے فتادی میں مسطور ہیں۔

ہذا کلمہ ملخص ما استقر علیہ الاصرف
تصویر الایضار والدرالمحت مرورد المحتار
وغیرہ من معتبرات الاسفار وقد لخصناہ
بتوفیق اللہ تعالیٰ احسن تلخیص لعلہ لا یوجد
من غیرنا واللہ الحمد، فمن شد فی شیء من
ہذا اغلیہ اجمع الاصول التی سمیعنا

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الایضار،
در مختار، رد المحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاطلہ کو
ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس
کی سب سے اچھی تلخیص کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ
کسی نہ ملے واللہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس پر سے میں
شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

عہ اگر دین موصول خواہ ابتداء سے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزر چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے
اور یا درکنہ چاہئے کہ قرض جیسے لوگ دست گردان کتے ہیں شرعاً ہمیشہ موصول ہوتا ہے، اگر ہزار عہد و پیمان و وثیقہ
تکلیف کے ذریعہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر
مطالبہ کرے تو باطل و نامسکوح ہو وغیرہ وغیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ
کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

لأنه تدفع ولا جبر علی التبرع وقد نص فی الاشباہ
والدر وغیرہا انہ لا یصح تاخیل المقرض ۱۲ مہ
عصر لہ (م)

کیونکہ یہ تبرع ہے اور تبرع میں جبر نہیں۔ انتباہ، قرادہ
و دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت
مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ مہ فقرہ (د)

ان کے ہم نے نام لیے ہیں یا نہیں، ان میں سے بعض ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی حرج محسوس نہیں کرتے جنہیں معنی یا نام اور کچھ گیا ہے۔ رہا مختار میں ہے یہ تمام اولاد کو شامل سے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے لہذا وہ زنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی الا اور اسی میں ماتن کے قول یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو خواہ وہ مباشر ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جانے پر قدرت بسر کر رہی ہو، یہ تہر میں معراج الدرایہ سے ہے اور اسے اسی میں ماتن کے قول "زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ دے" خواہ وہ مکاتر ہو کے تحت آہر اسی طرح اس مقام کا حکم ہے جس کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو مختار میں ہے اور اسی میں ماتن کے قول بخلات غنی عدوت کے پچھلے کے کہ اسے دینا جائز ہے یہی اس کا والد نہ ہو، یہ بحر میں قیید سے ہے اور اسی میں ہے کہ اولاد کی قیید اسی لیے ہے کہ ماتی اقارب مثلاً بھائی بہنیں، چچا اور خال اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں مصدر رحمی اور صدقہ و چیزیں ملے ہو جاتی ہیں اپنے والد اور بیٹے کی بیوی اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تاہم غنیہ اور غنی اور اسی میں کتاب اوصایا سے ماتن کے قول "فقط

اولہم لکم نعم لا یاسب ان توفد نصوص بعض ما یکاد ینقص او یمتغرباً فقیر المحتار شمل الاولاد بالکساح والسمح فلا یمدفع الی ولدہ من الرثا الخ وفیہ تحت قوله او بینہما زوجیۃ ولو غایبہ احد فی العدة ولو یشاک نهر عن معراج الدرایہ؟ وفیہ تحت قوله ولا الی مملوک المرنک ولو مکاتبا وکذا مملوک من بیئہ و بیئہ قرایۃ ولاد او زوجیۃ لما قال فی الفتا الخ وفیہ تحت قوله و یغفلان طفل الغنیۃ فیجوز ی ولو لم یکن لہ اب بحر من القیۃ اور وفیہ و قید بالولاد لجوانرہ بسقیۃ الاقارب کالاعسوة والاعمام والاحوال الفقراء بل ہم اولی لانہ صلوۃ و صدقۃ و یجوز دفعها لزوجۃ ابیہ و ابنہ و و زوج ابنتہ، تاخر غایبہ اور منخص وفیہ من کتاب الوصایا تحت قوله الشرف

۶۹/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب العروت	مکہ مکہ و مکہ رد المختار
۶۲/۲	"	"	مکہ رد المختار
۶۹/۲	"	"	مکہ

من الامم فقط غير معتبر اي مؤيد
 قول الهندية تحت البدائع فثبت ان
 لحسب والنسب يختص بالاب دون الام
 فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كهلواً
 لنها شمية ولا يدخل في الوقف على
 الاشرف ط^ه اه وفيه وقال في الفتح ايضا
 ولا يحل له ان لا يمن العبيد ان
 ياخذ اكثر من حاجته ، قلت و ههنا
 يحل الفقيه فانه يحل له ان ياخذ
 اكثر من حاجته وبهذا افارق ابن
 السبيل كما افادته في الذخيرة اه وفيه تحت
 قوله ومنه حالوكان حاله مؤجلاً اي اذا
 احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة
 قدر كفايته الى حلول الاصل فنه عن الحاجة
 اه ، وفيه تحت قوله او على غائب اي
 ولو كان حاله بعد ممته من اخذ ط^ه اه
 وفيه تحت قوله او معصرا او جاحدا ولو له
 بينة في لاصح ، فيجوز له الاخذ في اصح
 الاقوال لانه بمنزلة بمن العبيد
 ولو موثرا معترفا لا يجوز كذا في الحاشية
 اه ، وفيه تحت قوله و
 في مبدل الله وهو منقطع

ہاں کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ
 ہندیہ نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے
 قوامت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص
 ہے کہ ہاں کے ساتھ احس اس پر زکوۃ حرام نہیں
 اور نہ ہی وہ ہاشمی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقف
 میں شامل نہ ہو گا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے
 کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز
 نہیں میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے
 ضرورت سے زائد لینا جائز ہے ، اسی سے فقیر اور
 مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا ، جیسا کہ اس کا
 بیان ذخیرہ میں ہے اه اور اسی میں ہاتھ کے قول
 "اور ایسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت
 مقرر ہو یعنی خرچہ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر آنے تک
 بقدر کفایت زکوۃ لینا جائز ہے یہ نہر میں غایر سے
 ہے اور اس میں ہاتھ کے قول "یا وہ قرض کسی عا سب پڑا
 کے تحت ہے یعنی اگرچہ قرضہ عالی ہو کیونکہ اس وقت اس
 کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں ہاتھ کے قول "یا
 مقرر و من تنگ دست یا تنگ ہو اگرچہ اصح قول کے
 مطابق گواہ بھی ہوں کے تحت ہے کہ اصح قول کے
 مطابق ایسے شخص کے لیے زکوۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر
 کی حالت ہے اور اگر مقرر و من میر اور معترف ہو تو جائز
 نہیں جیسا کہ غایر میں ہے اه اور اسی میں ہاتھ کے

العزاة وقيل الحاج وقيل طلبه العلم و
فمن في ابدانهم بجميع القرب . قال ف
لنهر والخلف لفظ لا تغلق على ان
الامتنان عندهم سوى العامل يعطون
بشرط الفقر (ملاحظا) وفيه تحت
قوله وبهذه التعليل يقوى ما نسب للواقعات
من ان طلب العلم يجوز له اخذ الزكوة
ولا غنى اذا فرغ نفسه لا فائدة العلم واستفادة
هذا الفرع مخالفت لا طلاقهم الحرمة
في الغنى ولو يعتمد احد طاقت وهو
كذلك ولا وجه تقييده بالفقر
اخرها فاعاد عليه رحمة الجواد . والله
صباحانه وقف في العلم .

قول "اھ" اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن
کے پاس جہاد کا خرچ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا،
بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ
کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، اھر
میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب
کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب
خرچ کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی
میں ماتن کے قول "اس علت کے بیان سے و قعات
کی طرف منسوب اس قول کی تقریر ہو جاتی ہے کہ طالب علم
کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے
اپنے آپ کو علم پر مائل نہ ہو پڑھنے کے لئے فقیر کر رکھا
ہو کہ یہ تفریح فقہاء و کرام کے حرمت زکوٰۃ کو غنی کے لئے
مطلق رکھنے کے خلاف ہے جبکہ اس پر کسی نے اعتقاد نہیں
کیا، تاہم کتا ہوں یہ معاذی نہیں ہے، موروں میں ہے کہ طالب علم کو فقیر بننے سے متعید کیا جائے (ان کے افتادہ کے آخر تک)
ای پر اللہ تعالیٰ جزاؤں کی رحمت ہو . واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از شہر سراج محلہ ناظر پورہ مسئلہ حکیم محمد حبیبہ الکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و محققان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے
متعلق طاہر پانی کے لیے تیار کیا اور پوج کی سرمایہ کے بالآخر قرضہ ادھو گیا لہذا اس صورت میں مال زکوٰۃ دینا
جائز ہے کیونکہ قرضہ اگر اس کے قرضہ ادا کرنے کے لیے مال زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ فقہاء مصاصت مالی
زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک معرفت ہے . مینو اتوجروا

الجواب

جس پر اتنا دین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ چھپن روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا
اور وہ حاجی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی اولاد میں ہو، نہ باجم و زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو چھپن روپے وقفہ نہ دینا چاہئیں، اور مدیون پر چھپن ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپن ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال الله تعالى والفاسدین (اللہ تعالیٰ کا ارشاد و گرامی ہے اور مقررہ لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ ت) وَرَحْمَتِیْ میں ہے،

و مدیون کا لینک نصاب فاضلہ عن دینہ و
فی التھبیدۃ المدفع للمدیون اولیٰ منہ
لاحقین گئے
فقیر سے اولیٰ ہے (ت)

رد المحتار میں ہے،

و نقلی طعن الیہوی انہ یشرط ان لا یکون
ظ شیئا۔ و شہ تعالیٰ اعلم۔
اور الطحاوی نے تحریر سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ مدیون
پیشہ نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مستولہ رشید احمد شعلہ مدرسہ اہلسنت والجماعت، محرم الحرام ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مالی میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان
شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں؟

- (۱) یہ کہ اگر چچا چچی و چچا زاد بھائی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) یہ کہ ماموں و مامائی و نانا و نانی اور ماموں زاد بھائی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) یہ کہ بھوپیا و بھوپھی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) یہ کہ اگر اسی مشیہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاندان کم توجہ کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلوں اگر غریبوں کو تقسیم کر دی تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوئی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

لہ القرآن ۶/۹

۱۳۰/۱ مطبع مجیدی دہلی باب الصرف ۱۳۰/۱
۶۴/۲ مطبع ابوالی مصر ۶۴/۲

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پریشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جو مانگتے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علاوہ اس کے وہ بات کر جس میں روپیہ رکھ کر صرف کیا جائے وہ برائے ہر رائی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعا میں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں، مینوا تو جروا

الجواب

(۱) جائز ہے جبکہ مصروف ہو۔

(۲) ناجانی کو نامہ ترقی جاری کر جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے نہ ناشی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں دیا سکتا ہے جبکہ بنیت زکوٰۃ دے مگر بھرائی کی ثمرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ناشی نہ ہو۔

(۸) بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اسے اس کا اندرونی حال معلوم نہیں تو ہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جو ان تہہ رست جو بھیک مانگے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے ہوگی سادھو بچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ناشی ہو نہ غنی باپ کا نام مانگے بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، (اسب فوس)،

نہ اس کے اولاد جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا جو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے وہیں۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں مقدمہ عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر معرفت غیر معرفت کی تخصیص نہیں ہوتی، بونہی نیب زک

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو شخص خاص فقراء معرفت زکوٰۃ کو دے اس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی و محرم الحرام ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صدقہ، صلہ کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ مینوا تو جروا

الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیرے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصروف وہی لوگ ہیں جو مصروف زکوٰۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، عید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے: صاحب نصاب کے روز سے صلی نہتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے اور اپنے بچوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور باندی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا ہالہ بچوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صاحبان ہیں، آپ دیں یا اُن کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

میرے عزیزوں میں ایک شخص نابینا اور قرضدار ہیں جائیداد ہی کے لیے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، اُن کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوٰۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از حاجی عبدالحکیم نور محمد جنرل مرچنٹ چوک ناگپور
زکوٰۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں امداد کے لیے یا نہیں؟

الجواب

طلبہ کو صاحب نصاب نہ ہوں انھیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ انھیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دینی بطور دین پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر بریلی دفتر انجمن خادموں المسلمین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گدا گروں کو زکوٰۃ و خیرات کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور نہ ہی وقفہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوٰۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گدا گروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

محمد ان تین قسم ہے :

ایک فنی مالدار جیسے اکثر جوگی اور سادھو بچے انھیں سوال کرتا حرام اور انھیں دینا حرام، اور اُن کے دے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پر باقی رہے گا۔

دوسرے وہ کہ واقع میں فقیر ہیں قدر نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندہ دست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے ہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفت یا مزدوری نہیں کی جاتی محنت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بیکہ مانگتے پھرتے ہیں انھیں سوال کرنا حرام، اور جو کچھ انھیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں نصیحت کہ حدیث شریف میں،

لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعَفَى وَلَا لَذِي مِرَّةٍ سَوِيًّا۔۔۔ صدقہ حلال نہیں کسی عفی کے لیے اور نہ کسی قرانا و تندہ دست کے لیے (ت)

انھیں بیکہ دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کچھ محنت مزدوری کریں۔
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَعْدُوا عَمَلَكُمْ إِلَّا تَعْمَلُوا لِيَرْضَاكُمْ وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَسْتَرْفِعُونَ أَنْفُسَهُمْ وَلَا يَبْتَغُونَ الْوَجْهَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْوَجْهَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى يَصْلَوْنَ اللَّهَ تَعَالَى۔۔۔ (ت)

مگر ان کے دے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مایہ نفع شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں،
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَسْأَلُ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتوان کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں انھیں بقدر حاجت سوال حلال اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب، اور یہ عمدہ مصارف زکوٰۃ سے ہیں اور انھیں دینا باعث اجر عظیم، یہی ہیں وہ جنھیں جہیز کا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از ناگوار مار واک از دکان قادر بخش مرسلہ محمد بخش پریزیڈنٹ انجمن مدرسہ حمید اسلامیرہ شعبان ۱۳۳۷
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صحیح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔۔۔ نخیریوں، وہابیوں، قادریانوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہ مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مال زکوٰۃ اسی شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ ہتم اس مال کو خدا رکھے، اور خاص تنبیہ فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

ملہ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما یجوز من لا یعمل له الصدقۃ امین کتب غلہ رشیدیہ ج ۱/۸۳

ملہ القرآن ۲/۵

ملہ القرآن ۶/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرش وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، ورنہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا پکا کر ان کو کھلایا جائے کہ یہ ضرورتِ اباحت ہے اور زکوٰۃ میں تملیک لازم، ہاں نہیں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے ان کو نقد روپیہ بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے ان کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو ان کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپیہ بریت زکوٰۃ کسی مصرف زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸ از حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بجنور محلہ پنجاں پور ۲۴ محرم ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ ملکیری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر کے دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ پیش قیمت ہونے کے یہاں میسر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہوئے۔

الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک میں ہو تاہم زکوٰۃ میں فقیر کی تملیک شرط ہے اس کی تہذیبوں ہو سکتی ہے کہ کسی نیک بندہ کو زکوٰۃ کا مصرف ہے بریت زکوٰۃ دے کر ملک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتابیں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور عید بھی ملتی ہے مثلاً سورہ پے کی کتابیں وقف کرنے کے لیے خریدی ہیں اور اس پر تنویر ہے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من و دین گیموں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سورہ پے کو بیچ کر دے اور اسے بکھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دیں گے جب وہ خرید لے تو اب اسے سورہ پے بریت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ قطع کر لے اب اس سے اس کی برتی قیمت میں روپے لے لیے جائیں، اگر نہ دے تو جبرائے سکتا ہے کہ وہ اس کا دیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، المسئلۃ منصوص علیہا فی الدرر المختار والمعتمدات الاسفار در مختار و دیگر معتبر کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹ حاجی جیسے صاحب کا طریقہ وار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک مسجد میں طحاظ مصیبت بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں کئی کئی کھانے کا سامنا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ اپنی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے خرید کر کے شامل مسجد کر دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں، مگر ہنگام

مسجد مذکور کے قریب وجوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ ہر چند فراہم کر کے مکان مذکور کو خیرہ سکیں۔
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانان عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے
چندہ فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاہ عام پھیرائے تو ان چندہ دہندگان اصحاب کا زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں

الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر معرفت زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ سے کرنا مکمل کر دیا زکوٰۃ داہوگی اب وہ فقیر مسجد میں نکارے
دہنوں کے لیے اجر عظیم ہوگا اور مختار میں ہے :

وحيدة التكفين بها المصدق على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعير المسجد
كفن بنائے کے لیے یہ جیلہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے
پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
اسی طرح تعمیر مسجد میں جیلہ کیا جاسکتا ہے۔ (تت)

بحر ارائی میں زیر قول من لا اى بقاء مسجد وتكفين ميت وقضاء دينه وشراء قن يعطى (زکوٰۃ
سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا ادار قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو۔)ت
فسرمایا :

والجيلة في الجوار في هذه الاسبعة ان يتصدق
بمقدار زکوٰۃ على فقير ثم يأمره بعد ذلك
الصرف في هذه الوجود فيكون لصاحب المال
ثواب الزکوٰۃ وللفقير ثواب هذه الصرف
كذا في المحيط
ان چاروں میں جواز کا جیلہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو
دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کر سہ
صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ
کا ثواب ہوگا۔ کذا فی المحيط (ت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چندہ دہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے، جب تک وہ کتاب
باقی رہے گی اور فسلاً بعد فسلاً جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چندہ دہندے کو اس کی حیات
میں اور اس کی قبر میں پہنچا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

وامات الاصلان فقطع عمله الا حسن ثلاث
صدقة تجارية او عمل يفتقم بها
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا
ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے : ایک اس نے

او ولد صالح يدعوا له رواه البخاری فی الادب
المفرد و مسند فی الصحیح و ابوداؤد و
الترمذی عن الساقی عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جو اب بھی
نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔
اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں مسلم نے صحیح میں
ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بخت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے
دلوادے۔ جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے گزرا، یا جو طریقے انہوں نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔
در مختار میں ہے :

حیرۃ الجواز ان يعطى من يوتد الفقير من كونه
ثم يأخذها عن دينه ولو اهتمت المديون
مد يد واحدة نكونه طهر بجنس حقه
فان ما نفعكم فيه للقاضي۔

جواز ہیں ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لی جائے اور اگر
مقروض روئے تو اس سے چھین لے کر نہ کرے اپنے حق
پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو
خاص کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دہندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کدیں
کر در زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تمیز فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کر وہ ایسا ہی کرے، سب
زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیگا اور یہ احوال کا ملانہ کہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ
کا یہی طریقہ معروف و معروفہ ہے کچھ مانع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے :

لو حط من كونه موكليه ضمنى و كان متبرعا لا
اذا وكله الفقير او غيره

اگر اپنے موکلین کی زکوٰۃ غلط ملکہ کر دی تو وکیل ضامن
ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت
میں جب فقراء نے اسے اپنا وکیل قرار دے دیا ہو۔ (ت)

۴۱/۲ باب ما یلحق الانسان من الثواب بعد وفاته قہمی کتب خانہ کراچی
الادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۳۸۷ مکتبہ اثیریہ سنگھ پورہ ص ۲۱
۱۳۰/۱ مکتبہ در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہبائی دہلی
۱۳۰/۱ مکتبہ ایضاً

رد المحتار میں ہے :

17

17

قلی فی التمسار خانیاة اذا وجد الاذن أو اجازہا لکاب ۱۷۔
تانا رخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا
مکمل اسے جائز کر دیں (۱۷)۔

اسی میں ہے :

ثم قال فی التمسار خانیاة او وجدت دلالة الاذن بالخلط كما جرت العادة الموهـ والله تعالى اعلم۔
پھر تانا رخانیہ میں کہا کہ یا دلالت اختلاط کی
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مستور ناصر الدین صاحب پریلی بھیتی از اگر محمد نسی لکھی، گل بد صوبہ گل، مکان حافظ سعید الدین
سوداگر لکھی ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چند
جمع کیا ہے، اگر زیور کی زکوٰۃ کا یہ جنگ نہ کر سکے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ دوپیر دینا جائز
ہو گا یا ناجائز، بیوا تو مروا

الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا فوج کی
بار برداری یا فوجی امور کی تنخواہ یا فوجی وہ اخانہ کی دواؤں میں دینا جائز نہیں، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔
عالمگیری میں ہے :

لايجوز ان يبني بامانة المسجد وكذا الحج والجهاد وكل ما لا تملك فيه كذا
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں، اسی طرح حج اور
جہاد، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو۔ تبیین میں
یہی ہے۔ (ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آئے گھر پر امور
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے کچھ پاس نہیں ان کو دینا جائز ہے اول فی سبیل اللہ ہے ثانی فخر اور

۱۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	رد المحتار
"	"	"	"
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	مدوئی ہندیہ

تاریخ ابن السبیل، اور یہ سب مصارف زکوٰۃ ہیں۔ در مختار میں ہے :
 مصرف الزکوٰۃ حقیر و فی سبیل اللہ و هو
 منقطع الغزاة و ابن السبیل و هو کل من
 له مال لا معیة (ملخصاً)
 اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر
 اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یا یہ ہو کہ یہاں کسی محتدم فقیہ کو دے کر مالک کر کے قبضہ سے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دے
 اب کوئی شرط نہیں ہر مصرف میں صرف ہو سکتا ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ در مختار
 میں ہے :

حیث التکفیل بہا التصدق علی فقیر ثم
 ہو یکن فیكون الثواب لهما و کذا فی
 تصمیر المسجد
 تکفیل کے لیے جیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے
 فقیر کفیل بنو ادے، ثواب ثواب دونوں کے لیے
 ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں جیلہ کی صورت ہے۔

پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے دہاں بھیجے، اگر اسی اس کی زکوٰۃ کا سال
 تمام نہ ہوا تھا پیشگی دینا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجنا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس
 صورت میں حکم جواز ہے کہ مجاہدوں کی اعانت میں اسلام کا زیادہ فتنہ ہے۔ در مختار میں ہے :

کذا نقلها الا ان قرابة او احوال او اصلا
 او اوساخ او انعم للمسلمین، او کانت معجلاً
 قبل تمام الحول فلا یکر خلاصة۔ (ملخصاً)
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ، یا اس صورت
 میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار،
 زیادہ محتاج، نیک، صاحب تقویٰ یا مسلمانوں کا

زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا

چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اعلیٰ ان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچنے پہنچ میں خورد برد نہ ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	مطبوع مجتبیائی دہلی	باب المصروف	لہ در مختار
۱۳۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	لہ
۱۴۱-۲۲/۱	" " "	باب المصروف	لہ

مسئلہ از دہرودوں محلہ دھامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں ترک کی ہے مثلاً سمنرا،
 اناطولیہ وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازیوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی ادا ذکوۃ کے مال سے کی جائے
 تو ذکوۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت بنی چاہئے، موجودہ طریق جو سیٹھ چرنانی
 بیٹے و لاکر ہسے کہ لہذا مظلومین ترکوں کی جس میں وہ ذکوۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے ذکوۃ اور دیگر چودہ
 لے کر جتنی جہن ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، کئے جتے گھروں کی ادا وغیرہ اپنی رائے کے موافق صرف کرتا ہے
 تو جو لوگ اس میں ذکوۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

اس طریقہ سے ذکوۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چنہ کرتے ہیں اور ذکوۃ وغیر ذکوۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم سب
 کے ہمسے غلط کر لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا ذکوۃ نہیں رہتا، خان المخلط استہلان (کیونکہ
 غلط ملکہ کرنا ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے ۱

مرجلان دفع کل ضما زکوۃ مالہ الی مرجل
 لیؤدی عنہ فخلط لہا تم تصدق صحن الوکیل مال
 الدافین وکانت الصدقة عنہ کذا فی
 فتاویٰ قاضی خان علیہ

در مختار میں ہے ۱

لو خلط تکوۃ مؤکلیہ صحن وکان متبرعا
 الا اذا وکل الفقیر لہ

اگر اپنے مؤکلیں کی ذکوۃ میں خلط ملکہ کر دیا تو وہ وکیل
 خاص ہوگا اور تبرع ہوگا اگر اس صورت میں کہ جب اسے فقرار
 نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ذکوۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی ذکوۃ ایک معتبر متدین کے پاس
 جمع کریں اور وہ روپیہ ملا لینے کی اجازت دیں اور اس میں کوئی پیسہ غیر ذکوۃ کا خلط نہ کیا جائے نہ کسی دہانی یا
 دفعی یا نجری یا قادیانی یا حد کفر تک پہنچے ہوئے گاندھوی کی ذکوۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی ذکوۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہوا مال کہ مالکوں کے اذن سے غلط ملط کیا گیا ان فقر اور مظلومین کو پہنچایا جاسے رد المحتار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے۔

قوله فحسن وكان متبرعا لانه ملكه بالخط
وصار مؤديا مال نفسه قال في التترخانية
الا اذا وجد الادن او اجارا له كان احوط
بهدا العالم اذا سئل للعقر ا شيئا وحط
يضمن قنط وعقضاء لو وجد العرف فلا
ضمان لوجود الادن فينفذ درالة والله
سبحانه وتعالى

ان کا قول ہے وکیل خالص ہوگا اور اس کی ادائیگی بطور تبرع ہوگی کیونکہ غلط ملط کرنے سے وہ مالک بنتا ہے اور اب وہ اپنے مال کو ادا کرنے والا ہوگا۔ تترخانیہ میں ہے کہ اگر اس صورت میں جب اجازت ہو یا مالک اسے جائز کر دیں اور اس کے ساتھ صورت بھی ملتی ہے جب کسی عالم نے فقرہ کے لیے کچھ مانگا اور غلط ملط کر دیا تو وہ خالص ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلالت اجازت موجود ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مسئلہ امیر حسن بننگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت وجماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۴۲۳ھ مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صدقہ واجد مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دئے ادا نہ ہوگا اور نافذ مانگ کر مالدار کو لینا حرام اور بے مانگے مناسب ہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام اور اگر لینے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دہرا حرام، ہاں وہ صدقات نافذہ عام غلات کے لیے ہوتے ہیں اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غنی کو بھی جائز ہیں جیسے حوض کا پانی، ستایہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سراسے کا مکان، پل پر سے گزرے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ارہی محلہ کانکر ٹولہ متصل مسجد غورد مدرسہ الطائف علی خان مورخہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۲۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ تمیم ہیں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

خواجہ درویش میں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تعلیم کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۵ از میرٹھ سٹی ضلع جودھ پور مسٹر محمد الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بچہ اپنی قرابت کا ہے اُس کا وارث کوئی نہیں۔ عینا تو جودھ

الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنی قرابت اور ہر زکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سیدہ وغیرہ ناشکی ہو
نہ اپنی اولاد نہ اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھائی بھائی ہو تو وہ بشرائط مذکورہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۶ از شہر محلہ ٹوک پور مسٹر جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
زکوٰۃ میں سے اگر یتیموں میں سے کسی کو کھلایا جائے یا کپڑا بنایا جائے تو جائز ہے یا نہیں!

الجواب

کپڑا بنانا ان کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکانا ان کے گھر کو بیع کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت
موجودہ پر یہ سب کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاد سے جتنے کا ہے اُس قدر زکوٰۃ میں برا ہوگا، سبائی پکوانی
وغیرہ جہان طے کی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا جس طرح دھڑوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ
نہیں ہو سکتا لامہ تعلیم و دھندہ اس حد (کہ نیک زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت نہیں
بلکہ اباحت ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حج مکان واسطے یتیموں کے خریدا جائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا
روپیہ دیا درست ہے یا نہیں اور وہ مکان نام تعمیر خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضمون جو اقدار جہولی میں کشمیر والوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں
کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

تیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لہذا ان کو وقف و قضا و النکوۃ تعیین
فلا یجتمعون (کیونکہ تیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تعلقہ ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔)
نہ کسی غی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فلان الغی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا معرفت نہیں ہے۔ ت) نہ کسی فقیر نہ مسکین کے دینی ذمہ دینی مقدمہ میں دیکھوں مختاروں کو دینے یا اور خرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن جب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے بے کسوف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصل الا بقلبك مصنفہا ولا تتم الا بقبضته (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی فقیر کو قبضہ بنایا جائے گا اور تمیز کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ ت) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھانا چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصروف زکوٰۃ ہے اسے بریت زکوٰۃ دے کر اُس کا قبضہ کر دیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اُسے دے کر خریداری قیم مسا نہ خواہ کسی دینی مقدمہ وغیرہ امور خیر میں لگا دے۔ عامگیر یہ وغیرہ میں ہے۔

فی حیدر ابواب البرکات مسامحة المساجد و بناء القضاة الخیرات ان یتصدق بمقدار سکوۃ علی فقیر ثوب یا مسرعة بالصرف الی هذه الوجوه فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد و القطرة (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۳ھ

سوال اول بعد سلام کے عرض ہے میرے پاس سو اس کے ہوشوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں اور وہ اتنی ہے کہ گز بھی یہ مشکل ہوتی ہے عرض ہے کہ ایسی صورت بتائیے کہ میں میں زکوٰۃ بھی دے دوں اور خرچ کی سبھی وقت نہ ہو یہ بڑی بیگمندی میں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے اور پھر وہ دو آنہ میں مول لے یا جو خرچ مجھ کو شہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جلتے تو کچھ بڑی تو ہیں یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں بھر کر لوں اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

الجواب

زبور خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ لدا کی جلتے، شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ مال کا جو کچھ بچوں کے صرف میں اٹھ گیا زکوٰۃ میں
 بچہ نہیں ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باپ پر ہے، ماں پر نہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بریت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک
 کر دیا جائے پھر اس کی رضا مندی سے تھوڑے دھرموں کو اس سے خریدیں، یہ جلد بضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً
 کسی سید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انھیں دے نہیں سکے اور اپنے پاس زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت
 نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے رضا مندی مولیٰ کر سید صاحب کے نذر کر دیا جائے یا مسجد کی تعمیر یا میت کے کفن
 میں لگا دیا جائے کہ یہ سب نیتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لینے کی غرض سے یہ جلد
 نہیں کر اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر ملایا جائے گا والیاء اللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے
 کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، نانا مانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،
 نواسا، سہیلی اور شہرہ و زنیہ ان رشتہوں کے سوا اپنے جو محسنین و قریب حاجت مند معرفت زکوٰۃ ہیں اپنے مال کی زکوٰۃ
 انھیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں خالہ، چچا، پھوپھی کر انھیں دینے میں دونا ٹوا ب ہے اور انھیں
 پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے سگے بہن بھائی یا بھتیجے بھائی کے کا دیا ہو آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جانتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور
 نہیں کہ انھیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ دلی میں زکوٰۃ کی نیت بہا انھیں عیدی وغیرہ یا شادیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا
 نام کر کے مالک کر دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انھوں نے اُس کے بچوں پر خرچ کی
 تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر سہہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ غلط نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور
 دونوں مطلب یعنی ادا سے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲ از مرضیہ مکرہی والا علاقہ جاگل تھانہ پرچو ڈاکھانہ کوٹ محیب اللہ خاں مرسلہ برہوی محمد شیر صاحب
 ۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہم شیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ جینوا تو جبروا

الجواب

ممن کو جائز ہے بلکہ معرفت زکوٰۃ ہو تو برہمی کو جائز نہیں،

والد والمختار مصروف الزکوٰۃ والعشر
 فقیر الم وفیہ لا یعرف الی من مینہما
 ولادہ الخ - واللہ تعالیٰ اعلم۔
 در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ وعشر کا معرفت فقیر ہے الم
 اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ وعشر ایسے لوگوں پر صرف
 ترک جائے جن سے اپنی ولادت کا قلعہ ہو الم واللہ
 تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۲۱۔ مرسلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۶۳ ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی جیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں خرم آتی ہے اور وہ ایک آبرو دار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی جیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں؟ بیوا تو جبروا۔

الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی وہی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی عاجز و ناتوان ہے اور سائل میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا شائبہ نہ ہو کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اپنی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر معرفت زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو پہنچے اور اسے بھجوا دے کہ زرخشن ادا کرے کی تحفہ وقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے ادا کر دینا جب وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن گندم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر تحفہ ادا کر دے زکوٰۃ ادا ہوگی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو جبراً لے سکتی ہے کہ وہ اس کا دیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے گا درختا رہی ہے۔

جیلۃ الجواز ان یعطی مدیونہ الفقیر مکتوتہ
ثم یاخذہا عن دینہ ولو امتنع المدیون
مدین لاواخذہا لکونہ قرضاً جیس حقہ
فان ما بعدہ رعبہ لفق ضعیف
جیلہ جوازیہ ہے کہ اپنے مفروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے ل جائے
اگر مفروض نہ ملے تو اس سے چھین ل جائے کیونکہ
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے اگر
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس
لے جایا جائے۔ (د۔ت)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفقہ اُس کی سب فنی اور پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب برابر، تو اگر تنہا یہی اس کی اولاد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پہنچنے رہنے کے مکان کا لارم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو

حصہ رسد اور زکوٰۃ بھی اللہ عزوجل کا فنی پر فرض ہے جیلہ کر کے دو داجیوں میں ایک کو ساقط نہ کرے، اللہ عزوجل دلوں کی نیت جانتا ہے، ہاں حقیقت قدرت نہ ہو تو جیلہ مذکورہ عمدہ وسیلہ ہے جس سے دونوں واجب ادا ہو سکیں و اللہ یعلم المصلحت (اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے بگاڑنے والے کو سنوارنے والے سے) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۲ مرسلہ مولوی تیا ز محمد خاں بدایونی دارو حال مانرگا چ ملک پیر اک ۲ ربیع الثانی ۱۳۷۲ھ
فطرہ کا پیسہ کون کون کام میں صرف ہو سکتا ہے اور کس کس شخص کو دیا جاسکتا ہے؟

الجواب

فطرہ کے مصداقین معصرون زکوٰۃ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲۳ از بریلی محلہ کانکر ٹولہ متصل مسجد خرد مرسلہ جناب الطاف علی صاحب ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص اپنی والدہ اور بشیرہ کو باوجود بیوہ اور یتیم ہونے کے کچھ نہ دے اور وہ نکایف اثباتی ہوں اس حالت میں اگر زید صاحب نصاب برادر زکوٰۃ صدقہ ادا کرے تو وہ قبول ہو گا یا نہیں؟ اور زید کے واسطے شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ جینا ترجمہ

الجواب

زید کی ماں اگر کوئی ذریعہ معاش نہیں رکھتی تو اس کا نفقہ زید پر فرض ہے، یوں بچہ یتیم بہن کہ جس کی شادی نہ ہوتی ہونہ اس کے پاس کچھ مال ہو، ان کو نہ دینے سے اس پر گناہ عظیم ہے۔ حدیث میں فرمایا
کفٰی ما لہ اثم ان یضیع من یقوت لہ
آدمی کے گناہ گار ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو محروم رکھے جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہو۔
رہی زکوٰۃ، وہ مال کو نہیں دے سکتا جس کو دے اور مال کی خدمت اپنے پاس سے کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۴ از کاشیا دار مولوی سیف اللہ صاحب پیش امام جیت پور ۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے کرام و فضلاء عظام و امت علینا یرکاتہم اس مسئلہ میں کہ بغیر ذر

لے القرآن ۲/۲۲۰

۲ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱
۳ مسند احمد بن حنبل مروی عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۶۰/۲ ۱۹۵۱

زکوٰۃ کار دوسرے کوئی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی سنی زکوٰۃ ہو تو سب مسجد میں صرف کرے و جائز ہے یا کس صورت سے ؟
بے نیاز تو ہو جاوے

الجواب

زکوٰۃ دینے والے اگر زکوٰۃ مصروف زکوٰۃ کو دے کر اس کی تملیک کر دی تو اب اسے اختیار ہے جہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تملیک سے ادا ہو گئی ہو یا اگر مزکی نے زکوٰۃ اسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود بہ نیت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے یونہی اگر مزکی نے زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک نے بعد اطلاق اس کا لینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اسے جائز کیا یا بعد اس کے کہ مسجد میں لگا چکا جائز کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اسے دوسرے دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر ہے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تملیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام ترسانی کاٹھیاواڑ مرسلہ احمد داؤد صاحب حکم جمادی الاول ۱۳۳۶ھ
فی زمانہ سستیدوں کا کوئی پڑسائی حال نہیں، فاقوں تک بعض کی غربت پہنچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سستید کو زکوٰۃ لینا دینا حرام ہے اور اسے دے نہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقوں پر غربت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیونکہ نہیں کسب حلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر لوگ بے پروائی کریں اور اسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بقدر ضرورت لے سوا قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور رسول لائی بنگلہ مولوی عبد اللہ صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب ہدایونی
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

ترید نے بجز کو صدقہ دیا بجز کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بجز اس مال کو سستید کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بجز کی ملکیت ہے یا ترید کی جبکہ ترید بجز کو دے چکا۔

الجواب

جب زید نے بکر کو مال صدقہ میں دیا اور بکر قابض ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید جانتا تھا کہ بکر محل صدقہ نہیں مگر غنی جان کر صدقہ دیا تو وہ دونوں صورتوں میں بکر مالک ہو گیا،

فقد نص العلماء كفا في س والمختار وغيره ان
الصدقة على الغني لها اجر وان كان دون
اجرا لصدقة على الفقير
رد المحتار وغيره میں علامہ سے تصریح ہے کہ غنی پر صدقہ
کا بھی اجر ہے مگر اس اجر سے یہ اجر کم ہو گا جو فقیر پر
صدقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سیدہ کو نہ رکھے نہ بطور صدقہ و نہ کوۃ بلکہ بطور ہبہ و ہبہ تو سیدہ کو اس کا
لینا جائز ہے اگرچہ بکر کو نہ دی گئی ہو،

قال عليه الصلاة والسلام: لَكَ صدقة و
لنا هدية. والله تعالى اعلم.
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے
لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲۴ مسئلہ محمد بن محمد بن جبران المعروف بقادری سکنہ موضع باسنی پر گندہ ناگوار ماروار ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله واصحابه
اجمعين ، اما بعد کیا فرماتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع ماروار اڑتھت حکومت
ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تخمیناً نو صد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بفضل سب صغیر و کبیر پر نا و پیر
صوم و صلوة کے اس حد تک پابندی ہے کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابندی
صلوة میں۔ قصبہ بھر میں شافعی نادر کوئی ایسا بدعت ہو گا جو نماز نہ پڑھتا ہو، اما جو نہ ہونے علم کے احکام شرعیہ و
مسائل ضروریہ سے محض نا بلد ہیں، جمالت کی اس قدر گرم بازاری ہے کہ آباد اجداد کی رسوم کو کافی و دانی سمجھ کر
مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ بیاخت نہ ہونے علم کے) ایک سخت گریز ہے حق و باطل میں امتیاز نہ نہیں
لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیٹھ کر تحصیل فیضان کرتے
ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد توبہ و استغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنناں پھون و چرا بھی

۱۔ رد المحتار کتاب الوقف دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۵۴/۲
۲۔ صحیح مسلم کتاب الزکوۃ باب اباۃ الہدیۃ لغنی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۵/۱
فت، صحیح مسلم میں اتفاق یوں ہے: ہولہ صدقۃ ولنا ہدیۃ۔ تذریر احمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ نرکا نرا ہی علم سے معترس ہے، کوئی وجہ ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ آورہ و دوراندیش اصحاب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علمائے اسلام کو قصبہ میں آ رہیں جو علاوہ و علاوہ کوئی کے مدرسہ میں علم تجوید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسبِ دلخواہ ممکن ہے، آخر انھیں حضرات مذکورہ اہل علم کی سہی طبع سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رُو بہ رتی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغار و کبار جو تخمیناً پانسو ہیں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کر لیا گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارف مدرسہ رقمِ زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب یہی تشریش ہے کہ زکوٰۃ کس جیلہ سے مصارف مدرسہ میں شامل مشاہرت مدرسین فروش و فروش و تیل و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں کیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب و فیوض لیا جائے یا اور جیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ مذہب حنفیہ میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارف مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی جیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقم کے اہل قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سوا زکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحبِ نصاب تو چند ہی ہوں گے باقی سب مسکین، اور اپنا نان و نفقہ قوت ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متول سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد ہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب بدل بدل لائل قاطعہ و ہر امین سا ملہ مطابق مذہب حنفیہ مع صفحات کتب ارقام ہو۔ بینا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ کارکن تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک نہ ہو کیسا ہی کار حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفین میت یا تنخواہ مدرسان علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین جیلے ہیں، ایک یہ کہ متولی مدرسہ کو مال زکوٰۃ دے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ مال زکوٰۃ کا ہے۔ اسے خاص مصارف زکوٰۃ میں صرف کرنا، متولی اس مال کو جدار کے اور مال میں نہ ملائے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض منظر امداد ہوں نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیر مصروف زکوٰۃ کو بہ نسبت زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے کھل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سو روپے زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے ہر اکوے تو

مثلاً دس سیر گہوں کسی محتاج مصرف زکوٰۃ کے ہاتھ سو روپے کو بیچے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ قیمت ادا کرنے کو تمہیں
 ہم ہی دیں گے تم پر اس کا بار نہ پڑے گا، وہ قبول کر لے اس کے بعد سو روپیہ بنیّت زکوٰۃ اس کو دے کر قافلہ کر دے
 اس کے بعد اپنے گہوں کی قیمت میں وہ روپے اس سے لے لے، اگر وہ نہ دینا چاہے تو یہ خود اس سے لے سکتا ہے
 کہ یہ اس کا حق ہے اب یہ روپے مدرسہ میں دے، ان پھل و دھنوں صورتوں میں یہ روپیہ خواہ مدرسہ میں وغیرہ
 ہر کار مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے والمسئلة فی الدار وغیرہ من الاسفار الغری (اس مسئلہ کی تفصیل در
 اور دیگر معتبر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم